عبقات الأنوار

في إمامة الأئمة الأطهار

حديث الغدير

تأليف

الإمام المجاهد السيد حامد حسين اللكهنوي

تحقيق

غلام رضا مولانا البروجردي

الجزء الثامن

عبقات الأنوار

في إمامة الأئمة الأطهار

حديث الغدير

قسم الدلالة

تأليف

الإمام الحجة المجاهد

السيد حامد حسين اللكنهوي

تحقيق

غلام رضا مولانا بروجردي

الجزء الثامن

شناسنامه کتاب :

* کتاب : عبقات الانوار ج۸
* مؤلف : السید حامد حسین اللکهنوئی
* محقق : غلام رضا مولانا البروجردی
* ناشر : حسین مولانا
* چاپخانه : چاپ سید الشهداء علیه السلام ـ قم
* تیراژ : ۲۰۰۰ نسخه
* نوبت چاپ : اول
* تاریخ چاپ : ۱٤۱۰هـ ق
* قیمت : ۱۵۰۰ ریال

بسم الله الرحمن الرحيم

«نقض ورد مصنف برهفوات دهلوی»

وهرگاه بحمد الله وحسن توفيقه، عبارات ائمهٔ سنیه متضمن طرق حدیث غدیر شنیدی، وبر اسماء جمعی از ناقلین ومخرجین آن مطلع شدی، پس حالا متوکلا علی الالطاف الالهیة، ومعتمداً علی التوفیقات الربانیة الغیر المتناهیة شروع می‌نمائیم درنقض ورد فقرات عبارت مخاطب نحریر که درجزء اول آنرا بالتمام وارد کرده‌ایم.

قوله: اول: حدیث غدیر که بطمطراق بسیار درکتب ایشان مذکور میشود وآنرا نص قطعی دراین مدعی می‌انگارند »[1].

اقول: مخاطب حمیدالاخلاق زکی الاعراق، بسبب کمال مجانبت از عناد وشقاق، ونهایت انهماك درارعاد وابراق، وازعاج واقلاق، بایراد لفظ طمطراق مبالغه واغراق دراستهزاء وستم ظریفی، وچشمك زنی بر تمسك اهل حق ووفاق فرموده، ومعتقدین وجان‌نثاران بلاغت وفصاحت خودرا بطرب ورقص درآورده، جامهٔ انسانیت ازایشان برکنده، ولکن اگراندك تأمل وتدبر میکردند، می‌دانستند که این اهانت وتوهین

---

(۱) تحفهٔ اثناعشریه ص۲۰۸ ط پیشاور.

واستهزاء سراسر مجازفت وخطا است، چه اهتمام اهل‌حق دراثبات تواتر حديث غدير ، وذكر كثرت طرق آن ، وبيان وجه دلالت آن برامامت باثبات مجيىء « مولى» بمعنى اولى ازتصريحات ائمهٔ عربيت، وذكر شواهد وبراهين داله بر اراده امامت است ، پس شناعت استهزاء وسخريه ، ولمز ورمز ، وغمز وهمز بر ذكر كثرت طرق واثبات تواتر اين حديث شريف خود ظاهراست كه اهتمام اهل‌حق ووفاق دراين‌باب براى شق قلوب اهل شقاق‌است،كه‌منكرين‌تواتر اين حديث شريف‌اند بلكه نعوذ بالله وقاحت [1] وصفاقت وخلاعت را بغايت قصوى رسانيده، قدح درصحت آن آغاز مى‌نهند .

وفظاعت‌استهزاء وتشنيع براثبات مجيء «مولى» بمعنى‌اولى‌نيز نهايت واضح است ،كه چون متعصبين جاحدين كه شاهصاحب هم تقليدشان نگذاشته‌اند،خودرا ازانكارسراسرخسار باز نداشته‌اند، اين‌اهتمام اهلحق براى‌قلع‌وقمع،واستيصال وابطال انكار وجحودناقضين‌عهود است،وقبح استهزاء وتمسخر برذكر دلائل وشواهد وقرائن دلالت حديث شريف برامامت نيز بكمال مرتبه لائح ، زيراكه اين‌مطلب اقصى، ومرام اهم واسنى است .

ولله الحمد والمنة كه حقير باقتفاى آثار اعلام كرام ، ادلهٔ قاهره ، وشواهد باهره ، ودلائل زاهره، وحجج ظاهره، وقرائن رزينهٔ لائحه ، وامارات متينهٔ واضحه بردلالت اين حديث شريف برامامت ذكر مى نمايم، وامر حق را روشن‌تر از صبح مسفر مى گردانم، وألسنهٔ‌جاحدين ومنكرين‌را لال، وشبهات وتشكيكات مشككين‌را، باَبلغ‌وجوه استيصال

---

(١) الوقاحة والصفاقة والخلاعة: التهتك وترك الحياء .

می‌نمایم .

واز طرائف الطاف جلیه الهیه آنست که دلالت این حدیث شریف بر امامت جناب امیرالمؤمنین علیه السلام، حسب تصریح حسان بن ثابت، ثابت وقطعیت صحت آن بتقریر حضرت بشیر ونذیر وجناب امیر صلوات الله وسلامه علیهما وآلهما، مانفح المسك والعبیر ظاهر ومستنیر .

پس این استهزاء وسخریه، العیاذ بالله متوجه براین انشاد وتقریراست نه برتقریر اهل‌حق ، که مقتفیان آثار سرور مختار وآل اطهار وصحابه کبارند، ولله الحجة البالغة .

« دهلوی حدیث غدیررا فقط به بریده نسبت داده »

قوله: [حاصلش آنکه بریدة [1] بن الحصیب الاسلمی روایت کند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم درغدیر خم که هنگام مراجعت ازحجة الوداع میان مکه ومدینه بآنموضع رسید ، جماعة مسلمین راکه در رکاب آنجناب بودند حاضر فرموده، خطاب کرد که :

«یامعشر المسلمین، ألست أولی بکم من أنفسکم ؟ »، قالوا: بلی، قال: «من کنت مولاه، فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه »] [2] .

(۱) بریدة بن الحصیب (بضم الباء والحاء) بن عبدالله بن الحارث الاسلمی : صحابی أسلم قبل بدر ، ولم یشهدها ، وشهد خیبر وفتح مكة ، واستعمله النبی (ص) علی صدقات قومه، وسکن المدینة، وانتقل الی البصرة، ثم الی مرو فمات بها، له فی کتب القوم (١٦٧) حدیثاً، منها حدیث الغدیر توفی سنة (٦٣) .

ـ الاعلام ج۲ ص۲۲ ـ تهذیب التهذیب ج۱ ص۴۳۲ ـ

(۲) تحفة اثناعشریة ص۲۰۸ طپیشاور .

أقول : از عبارات سابقـه دراین جزء وجزء أول ، بحمد الله وحسن توفیقه ، یقین حاصل میشود بآنکه بریده تنها راوی این حدیث شریف نیست بلکه بسیاری از صحابه ، روایت آن نموده‌اند، تا آنکه عدد صحابه که روات این حدیث شریف‌اند ازصدکس هم متجاوز شده[1] .

پس چنین حدیث کثیرالطرق متنوع الاسانید را، که اساطین محققین واعلام مدققین ، حکم بتواتـر آن نموده‌انـد ، صرف ببریده منسوب ساختن ، وباز بذکر لفظ (طمطراق تمام) ، داد استهزاء وستم ظریفی دادن، ماجرائی بس عجیب وغریب است .

ونیز پرظاهر است که عبارت حدیث‌غدیر که مخاطب نحریر درتقریر آورده ، نهایت مختصر ووجیز است ، وازعبارات سابقهٔ حدیث ،که جمعی از ائمهٔ اعلام واساطین فخام نقل کرده‌اند ، ظاهراست که‌حضرت بشیر ونذیر ﷺ درتمهید وتقریر حدیث غدیر، بسیاری ازمطالب ذکر فرموده که در روایت منقولـهٔ مخاطب ، مذکور نیست ، پس بملاحظهٔ این عبارات ، اولیای مخاطب آیا لفظ (طمطراق تمام) بمزیـد ایقان ووفاق درحق ارشادات حضرت خاتم النبیین ﷺ هم بر زبان خواهند آورد ؟ ، یاسر بدامن شرمساری افکنده ، فظاعت این تمسخرواستهزاء خواهند دریافت .

قوله : [گویند که «مولی» بمعنی اولی بتصرف‌است ، واولی بتصرف

---

(١) قال العلامة المجاهد الامینی قدس‌سره بعد ذکر مأة وعشر من رواة الغدیر من الصحابة: هؤلاء مائة وعشر من أعاظم الصحابة الذین وجدنا روایتهم لحدیث الغدیر، ولعل فیماذهب علینا اکثر من ذلك بکثیر، وطبع الحال یستدعی ان تکون رواة الحدیث اضعاف المذکورین ، لان السامعین الوعاة له کانوا مائة ألف أویزیدون ...

بودن عین امامت است][1].

اقول: جناب شاهصاحب بمزید بلاغت، داد ایجاز واختصار داده، تقریر شیعه رادر وجه دلالت این حدیث شریف برامامت، درکمتر از یک سطر نقل فرموده‌اند، وقبل از این بذکر لفظ (طمطراق تمام) استهزاء وسخریه بر تقریرات أهل‌حق نموده، پس کاش برای اثبات مزعوم خود، تقریری از تقریرات مبسوطهٔ أهل‌حق، ولا اقل بعض تقاریر متوسطهٔ أهل حق درشروع کلام نقل کرده، ردآن می‌نمودند.

«دهلوی معنای اولویت را ازمولی انکار کرده»

قوله: [اول غلط دراین استدلال آنست که اهل عربیت قاطبة انکار کرده‌اند که «مولی» بمعنی اولی آمده باشد] ـ الخ[2].

اقول: اول اختلال در این مقال آنست که شاهصاحب بمزید ورع ودیانت، ونهایت صدق وامانت، ادعا فرموده‌اند: که اهل عربیت قاطبة انکار کرده‌اند که «مولی» بمعنی اولی آمده باشد، حال آنکه اهل عربیت، هرگز انکار نکرده‌اند که «مولی» بمعنی اولی آمده‌باشد، وادعای انکار ایشان، کذب وبهت بحت است، وانکار احدی ازاهل عربیت هم ثابت نیست، چه‌جا انکارجمیع اهل عربیت، واین کذبی است فاحش وبس شنیع، که بسماع آن مو برتن میخیزد!.

وکلام شاهصاحب مانا[3] است بآنکه کسی بگوید که «قول» بمعنی گفتن،

---

(۱) تحفهٔ اثناعشریه ص۲۰۸ ط پیشاور.

(۲) تحفهٔ اثناعشریه ص۲۰۸ ط پیشاور.

(۳) مانا است: شبیه است.

هرگز در استعمال عرب نیامده ، واهل عربیت قاطبة انکار کرده‌اند که «قول» بمعنی گفتن آمده باشد ! .

«استعمال مولی درمعنای اولی درقرآن وحدیث واشعارعرب»

الحاصل استعمال «مولی» بمعنی اولی، درکتاب‌وسنت واشعارعرب، شائع وذائع است، واز ائمۀ فن عربیت ولغت وتفسیر، تصریحات بر اینکه «مولی» بمعنی اولی‌است واقع .

اسماء جمعی ازعلماء ،که اثبات مجیء«مولی» بمعنی اولی کرده‌اند، دراینجا ذکر میکنم ، تا تخجیل منکرین بأبلغ وجوه متحقق گردد .

پس باید دانست که ازجمله ، اینهااند :

١ ـ محمد بن سائب کلبي بن بشر بن عمرو بن الحارث الكوفي المتوفى سنة (١٤٦)

٢ ـ أبوزيد سعيد بن أوس‌بن ثابت الأنصاری‌اللغوی البصری المتوفی‌سنة (٢١٥)

٣ ـ أبوعبيدة معمر بن المثنى البصري النحوي المتوفى سنة (٢٠٩)

٤ ـ أبوالحسن سعيد بن مسعدةالاخفش الاوسط المجاشعي‌البلخي‌المتوفى سنة (٢١٥)

٥ ـ أحمد بن يحيى بن زيد بن‌سيار أبوالعباس المعروف بثعلب الكوفي المتوفى (٢٩١)

٦ ـ أبوالعباس محمد بن يزيدالازدي البصري المعروف بالمبرد المتوفى (٢٨٦)

٧ ـ أبواسحاق ابراهيم بن محمدالسري الزجاج النحوي اللغوي المتوفى

بغداد سنة (۳۱۱)

۸ ـ أبوبكر محمد بن‌القاسم المعروف بابن الانباري المتوفى ببغداد سنة (۳۲۸)

۹ ـ محمد بن عزيزالسجستاني العزيزي المقيم ببغداد المتوفى‌سنة (۳۳۰)

۱۰ ـ أبوالحسن علي بن عيسى‌بن علي بن عبدالله الرماني المتوفى ببغداد سنة (۳۸٤)

۱۱ ـ أبوالنصر اسماعيل بن‌حماد الفارابي الجوهري المتوفى بنيسابور سنة (۳۹۳)

۱۲ ـ أبو اسحاق أحمد بن‌محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري المتوفى (٤۲۷)

۱۳ ـ أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي المفسر المتوفى بنيسابور سنة (٤٦۸)

۱٤ ـ أبو الحجاج يوسف بن سليمان بن عيسى الشمنتري المتوفى سنة (٤۷٦)

۱٥ ـ قاضي أبوعبدالله الحسين بن أحمد الزوزني المتوفى‌سنة (٤۸٦)

۱٦ ـ أبوزكريا يحيى بن علي‌بن محمد الشيباني التبريزي‌المتوفى(٥۰۲)

۱۷ ـ حسين بن مسعود الفراء البغوي المتوفى سنة (٥۱۰)

۱۸ ـ جارالله محمود بن عمرالزمخشري الاديب المفسرالمتوفى‌سنة(٥۳۸)

۱۹ ـ أبوالفرج عبدالرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي البغدادي المتوفى(٥۹۷)

۲۰ ـ أحمد بن الحسن بن أحمد الزاهد الدرواجكي

۲۱ ـ نظام‌الدين حسن بن محمد القمي النيسابوري المتوفى‌سنة (۷۲۸)

٢٢ ـ أبوسالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي المتوفى (٦٥٢)

٢٣ ـ شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزاغلي سبط ابن الجوزي المتوفى (٦٥٤)

٢٤ ـ قاضي ناصر الدين عبدالله بن عمر البيضاوي المتوفى سنة (٦٨٥)

٢٥ ـ أحمد بن يوسف بن عبدالدائم الحلبي المعروف بالسمين المتوفى (٧٥٦)

٢٦ ـ محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي المتوفى بعد (٦٦٨)

٢٧ ـ تاج الدين أحمد الخجندي بن محمود الصرفي النحوي المتوفى سنة (٧٠٠)

٢٨ ـ عبدالله بن أحمد النسفي أبو البركات المتوفى بايذج اصبهان سنة (٧١٠)

٢٩ ـ عمر بن عبدالرحمن القزويني الفارسي سراج الدين المتوفى سنة (٧٤٥)

٣٠ ـ شيخ نورالدين علي بن محمد المعروف بابن الصباغ المالكي المتوفى (٨٥٥)

٣١ ـ جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعي المتوفى بالقاهرة سنة (٨٦٤)

٣٢ ـ حسين بن علي الواعظ الكاشفي البيهقي السبزواري المتوفى (٩١٠)

٣٣ ـ أبو السعود محمد بن محمد العمادي الحنفي المفسر المتوفى بالقسطنطينية سنة (٩٨٢)

٣٤ ـ سعدي چلبي سعدالله بن عيسى مفتي الديار الرومية المتوفى سنة (٩٤٥)

٣٥ ـ شيخ شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري المتوفى

(١٠٦٩)

٣٦ ـ شیخ سلیمان الجمل بن عمر بن منصور العجیلي المصري الشافعي المتوفی (١٢٠٤)

٣٧ ـ ملا جارالله اله آبادي

٣٨ ـ محب الدین افندي محمد بن أبي بکر بن داود بن عبدالرحمن الحموي الدمشقي الحنفي المتوفی (١٠١٦)

٣٩ ـ محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الیماني المتوفی سنة (١١٨٢)

٤٠ ـ عبدالرحیم بن عبدالکریم

٤١ ـ رشید النبي بن حبیب النبي

٤٢ ـ سید مؤمن بن حسن مؤمن شبلنجي المصري المتوفی بعد (١٣٠٨)

(١)

« تفسیر محمد بن سائب کلبی »

اما تفسیر محمد بن سائب کلبي موالی را بأولی، پس محمد بن یوسف ابوحیان که ازأکابر ائمۀ عالی شأن واجله مهرۀ اعیانست، وصلاح الدین خلیل بن ایبک الصفدی[1] در «وافی بالوفیات» بمدح اوگفته :

[محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان الشیخ الامام الحافظ ، العلامة فرید العصر ، وشیخ الزمان ، وامام النحاة ، اثیر الدین أبوحیان الغرناطی .

(١) الصفدی : خلیل بن ایبك بن عبدالله صلاح الدین الأدیب المتوفی سنة (٧٦٤) ولد فی صفد (بفلسطین) سنة (٦٩٦) .

قرأ القرآن بالروايات، وسمع الحديث بجزيرة الاندلس، وبلاد الافريقية، وثغر الاسكندرية ، وديار مصر، والحجاز، وحصل الاجازات من الشام والعراق وغيرذلك، واجتهد ، وطلب، وحصل، وكتب، وقيد، ولم أر في أشياخي أكثر اشتغالا منه، لاني لمأره الا يسمع، أويشغل، أويكتب، ولم أره على غيرذلك ، وله اقبال على الطلبة الاذكياء، وعنده تعظيم لهم .

نظم ونثر، وله الموشحات البديعة ، وهو ثبت فيماينقله، محرر لمايقوله ، عارف باللغة ، ضابط لالفاظها ، واما النحو والتصريف فهو امام الدنيا فيهما، لم يذكر معه في اقطار الارض غيره في العربية ، وله اليد الطولى في التفسير ، والحديث ، والشروط ، والفروع ، وتراجم الناس وطبقاتهم ، وتواريخهم وحوادثهم ، خصوصاً المغاربة ، وتقييد اسمائهم على مايتلفظون به من امالة ، وترخيم ، وترقيق ، وتفخيم ، لانهم مجاوروا بلاد الفرنج، واسماؤهم قريبة ، والقابهم كذلك، كل ذلك قد جوده، وقيده، وحرره .

والشيخ شمس الدين الذهبي[1] له سؤالات ، سأله عنها فيمايتعلق بالمغاربة وأجابه عنها .

وله التصانيف التي سارت وطارت وانتشرت ومانتثرت وقرئت ودرست ونسخت ومانسخت أخملت كتب الاقدمين، والهت المقيمين بمصره والقادمين، وقرأ الناس عليه وصاروا ائمة وأشياخاً في حيوته ، وهوالذي حث الناس على مصنفات الشيخ جمال الدين ابن[2] مالك رحمه الله ورغبهم في قراءتها وشرح لهم غامضها وخاض بهم لججها وفتح لهم مقفلها] [3] الخ .

---

(١) شمس الدين الذهبي : محمد بن احمد الدمشقي الشافعي المتوفى سنة(٧٤٨)ﻫ.

(٢) ابن مالك جمال الدين : محمد بن عبدالله بن مالك الطائي الجياني النحوي المتوفى بدمشق (٦٧٢) .

(٣) الوافي بالوفيات ج٥ ص٢٦٧ .

ونيز در آن گفته :

[وكتبت له استدعى اجازته بماصورته: المسئول من احسان سيدنا الشيخ الامام العامل العلامة ، لسان العرب، ترجمان الادب ، جامع الفضائل ، عمدة وسائل السائل، حجة المقلدين، زين المقلدين، قطب المؤلين ، افضل الاخرين وارث علوم الاولين ، صاحب اليد الطولى في كل مقام ضيق ، والتصانيف التي تأخذ بمجامع القلوب ، فكل ذي لب اليها شيق ، والمباحث التي انارت الادلة الراجحة من مكامن اماكنها ، وقنصت اوابدها الجامحة من بواطن مواطنها ، كشاف معضلات الاوائل ، سباق غايات قصر عن شأوها [1] سحبان وائل [2] ، فارع[3] هضبات[4] البلاغة في اجتلاء اجتلابها وهي في مرقى مرقدها ، وسالب تيجان الفصاحة في اقتضاء اقتضابها من فرق فرقدها، حتى ابرز كلامه جنان افضل جنان ، ومن بعده عن الدخول اليها جبان ، وأتى ببراهين وجوه حورها ، لم يطمثهن انس قبلهم ولاجان، وابدع خمائل[5] نظم ونثر لاتصل الى افنان فنونها يدجان، اثيرالدين ابي‌حيان محمد .

لازال بيت العلم يحييه ولا ... عجب لذلك من أبي‌حيان
حتى تنال بنوالعلوم مرامهم ... وتحلهم دار المنى بأمان

اجازة كاتب هذه الحروف مارواه ، فسح الله في مدته ، من المسانيد ،

---

(١) الشأو (بفتح الشين وسكون الهمزة) : السبق ـ الامد ـ الغاية .

(٢) سحبان وائل : بن زفر بن اياس خطيب يضرب به المثل في الفصاحة توفى سنة (٥٤) .

(٣) الفارع : الذى يصعد الجبل .

(٤) الهضبات : جمع الهضبة (بفتح الهاء وسكون الضاد) وهى الجبل المنبسط على وجه الارض .

(٥) الخمائل : جمع الخميلة وهى الشجر الكثير الملتف .

والمصنفات، والسنن، والمجاميع الحديثية، والتصانيف الادبية نظماً ونثراً] [١] ـ الخ .

در « بحر محيط» در تفسير آية « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولينا وعلى الله فليتوكل المؤمنون » [٢] گفته :

[هو مولانا، أي ناصرنا وحافظنا، قاله الجمهور .

وقال الكلبي : اولى بنا من انفسنا في الموت والحيوة ، وقيل : مالكنا وسيدنا ، فلهذا يتصرف كيف شاء، فيجب الرضا بما يصدر من جهته، وقال ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم ، فهو مولانا الذى يتولانا ونتولاه] [٣] .

وقمولى [٤] هم از كلبى نقل كرده كه اومولى را بأولى تفسير كرده ، كماسيجىء فيمابعد انشاء الله تعالى .

ومخفى نماندكه ائمة بارعين ، وحفاظ ماهرين، وجهابذة اعلام ، وعلماىفخام، ومعتمدين ثقات، ومنقدين اثبات سنيه، بمدح وثنا، ووصف واطراء محمدبن سائب كلبى، رطب اللسان وعذب البيان اند، واز اجل مادحين او ابوأحمد عبدالله بن محمد المعروف بابن عدى است كه از مهرة حفاظ واثبات ايقاظ است .

(١) الوافي بالوفيات ج٥/٢٧٦ ـ ٢٧٧ .

(٢) التوبة : ٥١ .

(٣) البحر المحيط ج٥ ص٥٢ ط بيروت .

(٤) القمولي : احمد بن محمد بن ابي‌الحزم القرشي المخزومي الشافعي المصري المتوفي بالقاهره سنة (٧٢٧) .

حافظ أبوسعد عبدالكريم بن محمد سمعانى[۱] در «انساب» درنسبت جرجاني گفته :

[أبوأحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمد الجرجاني المعروف بابن القطان الحافظ، من أهل جرجان، كان حافظ عصره، رحل ما بين الاسكندرية الى سمرقند ودخل البلاد، وأدرك الشيوخ .

سمع أباعبدالرحمن أحمدبن شعيب النسائي[۲]، وعلي بن سعيد الرازي[۳] والقاسم بن عبدالله الاخميمي[٤]، والقاسم بن زكريا المطرز[٥]، وخلقاً يطول ذكرهم .

روى عنه الحاكم أبوعبدالله الحافظ[٦]، وأبوالقاسم حمزة بن يوسف السهمي[۷]، وأبوبكر أحمدبن الحسن الحيري[۸]، وغيرهم .

وأول ماكتب الحديث بجرجان في سنة تسعين ومائتين ، عن أحمدبن[۹] حفص وغيره .

(۱) السمعانى : عبدالكريم بن محمد بن منصور المروزى أبوسعد الحافظ المتوفى (٥٦٢) .

(۲) النسائى : احمد بن على بن شعيب بن على الحافظ المتوفى برملة فلسطين سنة (۳۰۳) .

(۳) علي بن سعيد بن بشير بن مهران الحافظ الرازى نزيل مصر المتوفى(۲۹۷) .

(٤) القاسم بن عبدالله بن مهدى الاخميمى الحافظ المتوفى سنة (۳۰٤) .

(٥) القاسم بن زكريا المطرز : بن يحيى أبوبكر البغدادى المتوفى سنة (۳۰٥) .

(٦) الحاكم ابوعبدالله الحافظ : محمد بن عبدالله بن حمدويه النيسابورى المتوفى (٤٠٥) .

(۷) حمزة بن يوسف بن ابراهيم السهمي الحافظ الجرجانى المتوفى سنة(٤٢٧).

(۸) أبوبكر أحمدبن الحسن الحيرى بن احمد الشافعي النيسابورى المتوفى(٤٢١).

(۹) أحمد بن حفص : بن يزيد أبوبكر المعافرى المتوفى سنة (۳۱۱) .

ورحل الى العراق، والشام ، ومصر في سنة سبع وتسعين .

وصنف في معرفة ضعفاء المحدثين كتاباً مقدار ستين جزءاً سماه «الكامل» وكان جمع أحاديث مالك بن أنس[١]، والاوزاعي[٢]، وسفيان الثوري[٣]، وشعبة [٤] ، واسمعيل بن أبي خالد[٥] ، وجماعة من المقلين .

وصنف على كتاب المزني[٦] كتاباً وسماه «الانتصار» .

وكان حافظاً متقناً، لم يكن في زمانه مثله ، تفرد بالاحاديث ، وقدكان وهب أحاديث له يتفرد بها لبنيه : عدي[٧]، وأبي زرعة، ومنصور، تفردوا بروايتها، عن أبيهم .

وابنه عدي ، سكن سجستان الى أن مات بها وحدث بها .

قال حمزة بن يوسف السهمي: سألت الدارقطني [٨] ان يصنف كتابـاً في ضعفاء المحدثين، فقال: أليس عندك كتاب ابن عدي؟، قلت : نعم، قال: فيه كفاية لايزاد عليه .

وكانت ولادته يوم السبت غرة ذي القعدة سنة سبع وسبعين ومائتين ، وهي السنة التي مات فيها أبوحاتم[٩] الرازي .

(١) مالك بن انس: بن مالك الاصبحى امام المالكية المدنى المتوفى سنة (١٧٩)

(٢) الاوزاعي: عبدالرحمن بن عمرو بن يحمد الشامى المتوفي ببيروت سنة (١٥٧)

(٣) سفيان الثورى : بن سعيد بن مسروق الكوفي المتوفي بالبصرة سنة (١٦١) .

(٤) شعبة بن الحجاج بن الورد الواسطى المتوفى بالبصرة سنة (١٦٠) .

(٥) اسماعيل بن أبى خالد: الكوفى الحافظ المتوفى (١٤٥)/١٤٦ .

(٦) المزني: اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المصرى الشافعى المتوفى (٢٦٤) .

(٧) عدى: بن عبدالله بن عدى أبومحمد الجرجانى المتوفى بسجستان سنة .

(٨) الدارقطنى: على بن عمر بن أحمد الشافعى المتوفى ببغداد سنة (٣٨٥) .

(٩) ابوحاتم الرازى: محمدبن ادريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي الحافظ المتوفى (٢٧٧) .

وتوفي غرة جمادى الاخرة سنة خمس وستين وثلثمائة بجرجان ، وصلى عليه أبو بكر الاسمعيلي[١]، ودفن بجنب مسجد كرز بن وبرة ، عن يمين القبلة ، وزرت قبره[٢] .

وشيخ نحرير أبو عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي[٣] در «معجم البلدان» در ذكر جرجان گفته :

[ومنها أبو أحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمد بن المبارك الجرجانى الحافظ المعروف بابن القطان ، أحد ائمة أصحاب الحديث ، والمكثرين منه ، والجامعين له، والرحال فيه .

رحل الى دمشق ومصر الرحلتين: اوليهما في سنة سبع وتسعين ومائتين ، والثانية في سنة خمس وثلثمائة .

سمع الحديث بدمشق من محمد بن خريم[٤] ، وعبدالصمد بن عبدالله بن أبي زيد، وابراهيم بن دحيم، وأحمد بن عمير بن جوصا[٥] وغيرهم .

وسمع بحمص حنبل[٦] بن محمد ، وأحمد بن أبي الأخيل ، ويزيد[٧] بن

---

(١) أبو بكر الاسماعيلي : أحمد بن ابراهيم بن اسماعيل الحافظ الجرجاني المتوفى (٣٧١) .

(٢) انساب السمعاني ج٣ ص٢٣٨ ط حيدرآباد الدكن .

(٣) ياقوت بن عبدالله الحموى الرومى البغدادى المتوفى (٦٢٦) .

(٤) محمد بن خريم (بالخاء المعجمة والراء المهملة) أبو بكر العقيلي محدث دمشق المتوفى (٣١٦) .

(٥) أحمد بن عمير بن يوسف بن موسى بن جوصا أبو الحسن الحافظ محدث الشام المتوفى سنة (٣٢٠) .

(٦) في المصدر المطبوع ببيروت: هبيل بن محمد، وعلى اى حال ما وجدت له ولتاليه ترجمة في كتب التراجم .

(٧) في المصدر: زيد بن عبدالله المهراني .

عبدالله البهراني .

وبمصر أبايعقوب اسحق المنجنيقي [١] .

وبصيدا محمد المعافى بن أبي كريمة .

وبصور أحمدبن بشير بن حبيب الصوري .

وبالكوفة أباالعباس بن عقدة [٢]، ومحمدبن الحصين بن حفص .

وبالبصرة أباخليفة الجمحي [٣]، وبالعسكر عبدان الاهوازي [٤] .

وببغداد أباالقاسم البغوي [٥]، وأبامحمدبن صاعد [٦] .

وببعلبك أباجعفر أحمدبن هاشم، وخلقاً من هذه الطبقة كثيراً .

وروى عنه أبوالعباس بن عقدة وهو من شيوخه، وحمزة بن يوسف السهمي وأبوسعد الماليني [٧] وخلق في طبقتهم .

وكان مصنفاً حافظاً ثقة، على لحن كان فيه .

---

(١) أبو يعقوب اسحاق المنجنيقي : بن ابراهيم الحافظ البغدادي نزيل مصر المتوفى (٣٠٤) .

(٢) أبوالعباس أحمدبن محمدبن سعيدبن عقدة الحافظ الكوفي المتوفى سنة (٣٣٢)/ ٣٣٣ .

(٣) أبوخليفة الجمحي: الفضل بن حباب البصري المحدث مسند عصره المتوفى سنة (٣٠٥) .

(٤) عبدان الاهوازي: أبومحمد عبدان بن أحمدبن موسى الجواليقي الحافظ المتوفى سنة (٣٠٦) .

(٥) أبوالقاسم البغوي : عبدالله بن محمدبن عبدالعزيز الحافظ المتوفى ببغداد سنة (٣١١) .

(٦) أبومحمد ابن الصاعد: يحيى بن محمدبن صاعد البغدادي المتوفى سنة (٣١٨)

(٧) أبوسعد الماليني : أحمد بن محمد بن أحمد بن عبدالله الهروي الحافظ المتوفى (٤١٢) .

وقال حمزة : كتب أبو أحمد بن عدي الحديث بجرجان في سنة تسعين ومائتين عن أحمد بن حفص السعدي وغيره ، ثم رحل الى الشام ومصر، وصنف في معرفة ضعفاء المحدثين كتاباً في مقدار ستين[1] جزءاً سماه «الكامل» .

قال: وسألت الدارقطني أبا الحسن ان يصنف كتاباً في ضعفاء المحدثين ، فقال: اليس عندكم كتاب ابن عدي؟ ، قلت: بلى، قال: فيه كفاية لايزاد عليه.

وكان ابن عدي جمع أحاديث مالك بن أنس ، والاوزاعي، وسفيان الثوري وشعبة، واسماعيل بن أبي خالد، وجماعة من المقلين [2] .

وصنف على كتاب المزني كتاباً سماه «الانتصار»[3] .

وكان أبو أحمد حافظاً متقناً لم يكن في زمانه مثله ،تفرد بأحاديث،كان قد وهب أحاديث له يتفرد بها لبنيه عدي ، وأبي زرعة، وأبي منصور، تفردوا بروايتها عن أبيهم، وابنه عدي ، سكن سجستان وحدث بها .

قال ابن عدي: سمع مني أبو العباس بن عقدة كتاب « الجعفرية » ، عن أبي الاشعث، وحدث به عني، فقال : حدثني عبدالله بن عبدالله .

وكان مولده في ذي القعدة سنة سبع وسبعين ومائتين ، ومات غرة جمادى الاخرة سنة خمس وستين وثلثمائة ليلة السبت، فصلى عليه أبو بكر الاسمعيلي ، ودفن بجنب مسجد كرزبن [4] وبره عن يمين القبلة ممايلي صحن المسجد بجرجان [5] .

ومحمد بن أحمد ذهبى در «تذكرة الحفاظ» گفته :

---

(١) في المصدر المطبوع: في مقدار مائتي جزء .

(٢) في المصدر: وجماعة من المتقدمين .

(٣) في المصدر: سماه «الابصار» .

(٤) في المصدر المطبوع ببيروت: مسجد كوزبن وقبره عن يمين القبلة .

(٥) معجم البلدان ج ٢ ص ١٢١ .

[ابن عدي الامام الحافظ الكبير أبوأحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمد بن مبارك الجرجاني، ويعرف أيضاً بابن القطان، صاحب كتاب « الكامل» في الجرح والتعديل، كان أحد الاعلام .

ولد سنة سبع وسبعين ومائتين، وسمع سنة تسعين، وارتحل اولاً سنة سبع وتسعين، وسمع بهلول بن اسحق الانباري[١]، ومحمد بن عثمان بن أبي سويد[٢] ومحمد بن يحيى المروزي[٣]، وعبدالرحمن بن القاسم بن الرواس الدمشقي[٤]، وأنس بن السلم[٥]، وأباخليفة الجمحي، والحسن بن سفيان[٦]، وأباعبدالرحمن النسائي، وعمران بن مجاشع[٧]، وعبدان الاهوازي، وأبايعلى الموصلي[٨]، والحسن بن محمد المدني، صاحب يحيى بن بكير[٩]، والحسن بن الفرج الغزى[١٠]، وخلائق .

---

(١) بهلول بن اسحاق بن بهلول بن حسان التنوخي أبومحمد قاضي الانبار المتوفى سنة (٢٩٨) .

(٢) محمد بن عثمان بن أبي سويد: الذارع البصرى المعمر ، له ترجمة في الميزان ولسان الميزان ولم يؤرخا وفاته .

(٣) محمد بن يحيى بن سليمان أبوبكر المروزى المتوفي ببغداد سنة (٢٩٨) .

(٤) عبدالرحمن بن القاسم بن الرواس الهاشمي مسند دمشق المتوفى سنة (٢٩٧).

(٥) انس بن السلم الدمشقى المتوفى (٢٨٩) .

(٦) الحسن بن سفيان : أبوالعباس الشيباني النسوى صاحب « المسند » المتوفى سنة (٣٠٣) .

(٧) عمران بن موسى بن مجاشع الجرجاني السختياني الحافظ المتوفى سنة (٣٠٥)

(٨) أبويعلى الموصلي: أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى الحافظ صاحب «المسند» المتوفى سنة (٣٠٧) .

(٩) يحيى بن عبدالله بن بكير الحافظ أبوزكريا المصرى المتوفى (٢٣١) .

(١٠) الحسن بن الفرج الغزى أبوعلي صاحب يحيى بن بكير توفى بعد سنة (٣٠٠).

وعنه أبو العباس بن عقدة شيخه، وأبو سعد الماليني، والحسن بن رامين[١] ومحمد بن عبدالله بن عبيدالله باكويه[٢]، وحمزة بن يوسف السهمي، وأبو الحسين أحمد بن العالي، وآخرون.

وهو المصنف في الكلام على الرجال عارفاً بالعلل.

قال أبو القاسم بن[٣] عساكر: كان ثقة على لحن فيه.

قال حمزة السهمي: سألت الدارقطني ان يصنف كتاباً في الضعفاء، فقال: أليس عندك كتاب ابن عدي؟، فقلت: بلى، قال: فيه كفاية لايزاد عليه.

قلت وقد صنف ابن عدي على أبواب مختصر المزني كتاباً سماه «الانتصار»

قال حمزة السهمي: كان حافظاً متقناً لم يكن في زمانه أحد مثله، تفرد برواية أحاديث وهب منها لابنيه: عدي وأبي زرعة وتفردا بها عنه.

قال الخليلي[٤]: كان عديم النظير حفظاً وجلالة، سألت عبدالله[٥] بن محمد الحافظ: أيهما أحفظ؟ ابن عدي أو ابن قانع، فقال: زر قميص ابن عدي أحفظ من عبدالباقي بن قانع[٦].

---

(١) الحسن بن الحسين بن رامين القاضي ابومحمد الاسترابادى المتوفى (٤١٢) ببغداد.

(٢) ابن باكويه: محمد بن عبدالله بن عبيدالله الشيرازى الصوفى المتوفى سنة (٤٢٨).

(٣) ابن عساكر: أبوالقاسم علي بن الحسن بن هبة الله الدمشقى المتوفى سنة (٥٧١).

(٤) الخليلي: الحافظ أبو يعلى الخليل بن عبدالله بن أحمد القزوينى المتوفى (٤٤٦)

(٥) عبدالله بن محمد الحافظ: بن يوسف بن نصر القرطبى المتوفى (٤٠٣).

(٦) عبدالباقي بن قانع: بن مرزوق بن واثق الحافظ أبوالحسين البغدادى المتوفى (٣٥١).

قال الخليلي: وسمعت أحمدبن مسلم[١] الحافظ يقول: لم أر أحداً مثل أبى أحمدبن عدي وكيف فوقه في الحفظ، وكان أحمد قدلقى الطبراني[٢] وأباأحمد الحاكم [٣]، وقد قال لي :كان حفظ هؤلاء تكلفاً ، وحفظ ابن عدي طبعا، زاد معجمه على ألف شيخ[٤] .

ونيز ذهبى در « عبر فى خبر من غبر » در وقائع سنة خمس وستين وثلثمائة گفته :

ابن عدي الحافظ الكبير أبوأحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمد ويعرف بابن القطان الجرجاني، مصنف «الكامل» في الجرح، وله ثمانوثمانون سنة، كتب الكثير سنة تسعين ومائتين، ورحل في سنة سبع وتسعين .

وسمع أباخليفة، وعبدالرحمن بن أبو الرواس، وبهلول بن اسحق، وطبقتهم.

قال ابن عساكر :كان ثقة على لحن فيه .

وقال حمزة السهمي[٥] :كان حافظاً متقناً ، لم يكن في زمانه مثله، توفى في جمادى الآخرة [٦] .

ونيز ذهبى در « دول الاسلام » در وقائع سنة خمس وستين وثلثمائة گفته :

وفيها مات حافظ العصر أبوأحمد عبدالله بن عدي الجرجاني وله ثمان

---

(١) في المصدر: أحمدبن أبى مسلم الحافظ، وعلى أى حال ماوجدت ترجمته .

(٢) الطبراني : سليمان بن أحمدبن أيوب الحافظ المتوفى باصفهان سنة (٣٦٠) .

(٣) أبوأحمد الحاكم : الحافظ محمد بن محمد بن أحمد النيسابورى المتوفى (٣٧٨) .

(٤) تذكرة الحفاظ للذهبى ج٣ ص٩٤٠ .

(٥) تاريخ جرجان للسهمى ص٢٢٥ .

(٦) العبر في خبر من غبر ج٢ ص٣٤٣ .

وثمانون سنة .

وشيخ جمال الدين عبدالرحيم بن حسن الاسنوي (١) در « طبقات شافعيه » گفته : الحافظ أبوأحمدبن عدي بن محمد الجرجانـي الامام المشهور، صاحب « الكامل» في الضعفاء .

ولد سنة سبع وسبعين ومائتين ، وصنف على مختصر المزني كتابـاً سماه « الانتصار » .

وتوفي في جمادى الاخرة سنة ستين وثلثمائة. ذكره الذهبي في«العبر»(٢).

وقاضي تقي الدين أبوبكربن أحمدبن محمد الدمشقي الاسدي (٣)در « طبقات فقهاي شافعيه » گفته :

عبدالله بن عدي بن محمد بن مبارك أبوأحمد الجرجانـي الحافظ الكبير يعرف بابن القطان .

أحد الائمة الاعلام وأركان الاسلام ، طوف البلاد في طلب العلم ، وسمع الكبار، له كتاب «الانتصار» على « مختصر المزني » وكتاب «الكامل» في معرفة الضعفاء والمتروكين، وهو كامل في بابه كماسمي .

قال ابن عساكر: كان ثقة على لحن فيه .

وقال الذهبي : كان لايعرف العربية مع عجمة فيه، وأما في العلل والرجال فحافظ لايجارى .

ولد سنة سبع وسبعين ومائتين ، مات في جمادى الاخرة سنة خمس وستين وثلثمائة (٤) .

---

(١) الاسنوى: عبدالرحيم بن الحسن بن علي الشافعي المتوفى بالقاهرة سنة (٧٧٢)

(٢) طبقات الشافعية للاسنوى ج٢ ص٢٠٦ .

(٣) تقي الدين أبوبكر بن أحمدبن‌محمد الاسدى: ابن عمر بن محمد المعروف بابن قاضي شهبة الدمشقي المتوفى (٨٥١) .

(٤) طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ج١/١٤٠ .

وجلال‌الدين عبدالرحمان بن أبی‌بکرسیوطی[1] در «طبقات الحفاظ» گفته :

ابن عدي الامـام الحافظ الكبير أبوأحمد عبدالله بن عدي بن عبدالله بن محمدبن‌مبارك الجرجاني، ويعرف أيضاً بابن القطان، صاحب «الكامل في الجرح والتعديل»، أحد الاعلام، ولد سنة ٢٧٧، وسمع منه ٢٩٠ .

روى عن محمدبن عثمان بن أبي‌شيبة [2]، والنسائي، وأبي‌يعلى، وعنه ابن عقدة، وهو شيخه، والماليني، وحمزة السهمي، وهو عارف بالعلل، مصنف في الكلام على الرجال، لم‌يكن في زمانه مثله .

قال الخليلي: كان عديم النظير حفظاً وجلالة ، مات في جمادى الآخرة سنة (٣٦٠) [3] .

وعبدالرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين الدين الحدادي ثم المناوی القاهری الشافعی [4] ، در « فيض القدير شرح جامع صغير » گفته :

(عد لابن عدي) هو أبوأحمد عبدالله الجرجاني أحد الحفاظ الاعيان وأحد الجهابذة الذين طافوا البلاد، وهجروا الوساد، وواصلوا السهاد، وقطعوا المعتاد طالبين للعلم لايعترى هممهم قصور ، ولايثني عزمهم عظائم الامور ، روى عنه

(١) السيوطي عبدالرحمن بن أبي‌بكر جلال‌الدين الشافعي المتوفى (٩١١) .

(٢) محمدبن عثمان بن أبي‌شيبة : أبوجعفر الكوفي المتوفى سنة (٢٩٧) .

(٣) طبقات الحفاظ للسيوطي ص٣٨٠ .

(٤) عبدالرؤوف بن علي المناوی القاهری الشافعي المتوفى (١٠٣١) .

الجمحي، وغيره، وعنه أبوحامد الاسفرايني[1]، وأبوسعد الماليني .

قال البيهقي [2]: حافظ متقن، لم يكن في زمنه مثله .

وقال ابن عساكر: ثقة على لحن فيه .

مات سنة خمس وستين وثلثمائة عن ثمان وثمانين سنة، في كتاب « الكامل» الذي ألفه في معرفة الضعفاء ، وهو أصل من الاصول المعول عليها والمرجوع اليها، طابق اسمه معناه،ووافق لفظه فحواه، من عينه انتجع المنتجعون، وبشهادته حكم الحاكمون، والى ماقاله رجع المتقدمون والمتأخرون[3] .

ومصطفـى بن عبدالله القسطنطيني [4] در «كشف الظنون عن اسامى الكتب والفنون »گفته :

« الكامل » في معرفة الضعفاء والمتروكين من الرواة، لابي أحمد عبدالله بن محمد المعروف بابن عدي الجرجاني المتوفى سنة خمس وستين وثلثمائة، في « ستين جزء » ، وهو أكمل كتب الجرح والتعديل وعليه اعتماد الائمة .

قال السبكى[5]:طابق اسمه معناه،ووافق لفظه فحواه،بصحته حكم الحاكمون وبما يقول رضى المتقدمون والمتأخرون .

وقال حمزة السهمي : سألت الدارقطني ان يصنف كتابا في الضعفاء فقال : أليس عندك كتاب ابن عدى ؟ قلت : نعم ، قال : فيه كفاية لايزاد عليه .

وقال الحافظ ابن عساكر: ابن عدى ثقة على لحن فيه .

---

(۱) أبوحامد الاسفرائينى: أحمدبن محمدبن أحمد الشافعى المتوفى (٤٠٦) .

(۲) البيهقى: أحمدبن الحسين بن على المحدث المتوفى بنيسابور سنة (٤٥٨) .

(۳) فيض القدير ج۱ ص۲۸ .

(٤) مصطفى بن عبدالله الجلبي القسطنطيني المتوفى (١٠٦٧) .

(٥) السبكى : عبد الوهاب بن على بن عبدالكافي المتوفى بدمشق سنة (۷۷۱) .

وقال الذهبي : كان لايعرف العربية مع عجمة فيه ، واما في العلل والرجال فحافظ لايجارى[1].

هرگاه‌نبذی ازمحاسن فاخره، ومحامد زاهره، ومناقب باهرهٔ ابن عدی برزبان أكابر حذاق ماهرين ، وأجلهٔ نقاد معتمدين شنیدی .

پس بایددانست که همین ابن عدی درمدح وتبجیل کلبی نبیل کوشیده.

علامه شمس الدين محمدبن‌أحمد ذهبی در «تذهيب التهذيب»بترجمهٔ محمد بن سائب کلبی گفته :

وقال ابن عدی: هو معروف بالتفسير، وليس لاحد تفسير اطول ولاأشبع منه وبعده مقاتل[2]، الاان الكلبى يفضل على مقاتل ، لماقيل في مقاتل من المذاهب الردية ، وحدث عن الكلبى شعبة ، والثورى ، وهشيم[3] والثقات ، ورضوه في التفسير ـ الخ[4].

در حاشيهٔ كاشف ذهبی مسطور است :

قال أبو أحمد بن عدى : والكلبي غير ماذكرت أحاديث صالحة خاصة عن أبي صالح[5]، وهو معروف بالتفسير ، وليس لاحد تفسير أطول منه ولاأشبع ، وبعده مقاتل بن سليمان، الاان‌الكلبي‌يفضل على‌مقاتل بن‌سليمان، لماقيل في مقاتل من المذاهب الردية[6].

(١) كشف الظنون ج٢ ص١٣٨٢ .

(٢) مقاتل : بن سليمان بن بشير البلخى المفسر المتوفى بالبصرة سنة(١٥٠) .

(٣) هشيم: بن بشير بن أبي‌خازم‌قاسم‌بن دينار أبو معاوية الواسطى‌المتوفى(١٨٣).

(٤) تذهيب التهذيب ج١٩/٨ .

(٥) أبو صالح : باذام التابعى الراوى عن مولاته ام هانى بنت أبى طالب .

(٦) ضعف العامة والخاصة مقاتل بن سليمان وقالوا: كان‌دجالا جسوراً وضاعاً كذاباً يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن الذى يوافق كتبهم .

وحدث عن الكلبي الثوري ، وشعبة ، وان كانا حدثا عنه بالشيء اليسير غير المسند .

وحدث عنه ابن عيينة[1]، وحماد بن سلمة[2]، وهشيم، وغيرهم من ثقات الناس ورضوه في التفسير ـ الخ .

ازاین عبارت ظاهر است که حسب افادۀ ابن عدی ، محمد بن سائب معروف است بتفسیر ، وهیچ کس تفسیری أطول وأشبع از تفسیر او ندارد، ومقاتل بعد کلبی است، وکلبی برمقاتل مقدم وفاضل است ، زیرا که در مقاتل مذاهب ردیه گفته شده .

وازاین افاده، صراحة ظاهر می‌شود که محمد بن‌سائب، ازعیب عائب مبری است ، واز لوث نسبت مذاهب ردیه معری .

ونیز ازآن واضح است که تحدیث کرده‌اند از کلبی ابن عیینة، وحماد بن سلمة، وهشیم، وغیر ایشان از ثقات ناس ، وپسندیده‌اند اورا درتفسیر وهرگاه تحدیث این حضرات ثلاثه ودیگر ثقات از کلبی، وپسندیدن‌شان اورادرتفسیر ثابت‌شد، وثوق‌واعتماد وجلالت‌وعظمت کلبی بغایت‌قصوی ومرتبۀ اسنی رسید ، زیرا که این حضرات ثلاثه از اکابر أئمۀ حذاق وأعاظم اساطین سباق‌اند .

اما سفیان‌بن عیینه ، پس بعض عیون فاخرۀ فضائل، وفنون باهرۀ مناقب او ، در مابعد انشاء الله تعالی بتصریحات ثقات محققین سنیه ، خواهی دریافت .

اما مناقب عظیمه ومحامد فخیمۀ حماد بن‌سلمه، پس‌مسلم ومقبول‌فحول

(۱) ابن عيينة : سفيان بن عيينة الكوفي المتوفى بمكة سنة (۱۹۸) .
(۲) حماد بن سلمة : بن دينار أبو سلمة الحافظ البصري المتوفى سنة (۱٦۷) .

منقدين است .

ابن حجر[1] عسقلاني در «تهذيب التهذيب» گفته :

حماد بن سلمة بن دينار البصري، أبو سلمة مولى تميم، ويقال : مولى قريش وقيل : غير ذلك .

روى عن ثابت البناني[2]، وقتادة[3]، وخاله حميد الطويل[4]، واسحق بن عبدالله بن أبي طلحة[5]، وأنس بن سيرين[6]، وثمامة بن عبدالله بن أنس[7] ومحمد بن زياد القرشي[8]، وأبي الزبير المكي[9]، وعبدالملك بن عمير[10]، وعبدالعزيز بن صهيب[11]، وأبي عمران الجوني[12]، وعمرو بن دينار[13]، وهشام بن زيد بن

---

(۱) ابن حجر العسقلانی : أحمد بن علی شهاب الدين المتوفى سنة (۸۵۲) .

(۲) ثابت البنانی : بن أسلم أبو محمد البصری المتوفى سنة (۱۲۳) ـ وقيل : سنة (۱۲۷) .

(۳) قتادة : بن دعامة بن قتادة بن عزيز المفسر البصری الضرير الاكمه المتوفى (۱۱۸) .

(٤) حميد الطويل : بن أبی حميد تيرويه التابعی البصری المتوفى (۱٤۳) .

(٥) اسحاق بن عبدالله بن أبی طلحة زيد بن سهل الانصاری المدنی المتوفى سنة (۱۳۲) .

(٦) انس بن سيرين أبو موسی الانصاری التابعی المتوفى سنة (۱۱۸) .

(۷) ثمامة بن عبدالله بن أنس بن مالك الانصاری المتوفى بعد سنة (۱۱۰) .

(۸) محمد بن زياد : أبو الحارث القرشي الجمحی البصری سمع أباهريرة، وكان مولى عثمان بن مظعون .

(۹) أبو الزبير المكی : محمد بن مسلم بن تدرس الحافظ المكی المتوفى سنة (۱۲۸) .

(۱۰) عبدالملك بن عمير : المعروف بعبد الملك القبطی المتوفى سنة (۱۳٦) .

(۱۱) عبدالعزيز بن صهيب : البنانی البصری سمع انس بن مالك .

(۱۲) أبو عمران الجونی : عبدالملك بن حبيب الكندی البصری المتوفى (۱۳۸) .

(۱۳) عمرو بن دينار : أبو محمد الاثرم المكی المتوفى سنة (۱۲۵) / ۱۲٦ / ۱۲۹ .

أنس(١)، وهشام بن عروة(٢)، ويحيى بن سعيد الانصاري(٣)، وأيوب السختياني(٤) وخالد الحذاء(٥)، وداود بن أبي هند(٦)، وسليمان التيمي(٧)، وسماك بن حرب(٨) وخلق كثير من التابعين فمن بعدهم .

وعنه ابن جريح(٩) والثوري وشعبة وهم أكبر منه وابن المبارك(١٠) وابن مهدي(١١) والقطان(١٢)، وأبو داود(١٣)، وأبو الوليد(١٤) الطيالسيان، وأبو سلمة التبوذكي(١٥)

---

(١) هشام بن زيد بن انس : بن مالك الانصارى سمع جده انساً .

(٢) هشام بن عروة : بن الزبير بن العوام المدنى المتوفى سنة (١٤٦)/١٤٧ .

(٣) يحيى بـن سعيد الانصاري : بن قيس المدنى المتوفى (١٤٣)/١٤٤/١٤٦ .

(٤) أيـوب السختيانى : بن أبي تميمة كيسان البصرى المتوفى سنة (١٣١) .

(٥) خالد الحذاء : بـن مهران الحافظ البصرى المتوفى سنة (١٤١) /١٤٢ .

(٦) داود بن أبي هند : ابو محمد البصرى المتوفى سنة (١٤٠) .

(٧) سليمان التيمى : بـن طرخان أبو المعتمر المتوفى سنة (١٤٣) .

(٨) سماك بـن حرب : بن اوس بن خالد الذهلي الكوفى المتوفى سنة (١٢٣) .

(٩) ابن جريح : عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح الرومى المكى المتوفى (١٥٠).

(١٠) ابن المبارك: عبدالله أبوعبدالرحمن بن المبارك الحنظلى الحافظ المروزى المتوفى (١٨١) .

(١١) ابن مهدى: عبدالرحمن بن مهدى أبوسعيد الحافظ البصرى المتوفى (١٩٨).

(١٢) القطان : يحيى بن سعيد بن فروخ أبو سعيد الحافظ البصرى المتوفى(١٩٨).

(١٣) أبو داود الطيالسي:سليمان بن داود الحافظ البصرى المتوفى (٢٠٤) .

(١٤) أبو الوليد الطيالسي:هشام بن عبدالملك الحافظ البصرى المتوفى(٢٢٧) .

(١٥) أبو سلمة التبوذكي: موسى بن اسماعيل المنقرى الحافظ البصرى المتوفى (٢٢٣) .

وآدم بن أبي اياس[١]، والاشيب[٢]، وأسود بن عامر شاذان[٣]، وبشر بن السري[٤] وبهز بن أسد[٥]، وسليمان بن حرب[٦]، وأبو نصر التمار[٧]، وهدبة بن خالد[٨] وشيبان بن فروخ[٩]، وعبيدالله العيشي[١٠]، وآخرون .

قال أحمد: حماد بن سلمة أثبت في ثابت[١١] من معمر[١٢]، وقال أيضاً في الحمادين[١٣]: مامنهما الاثقة .

وقال حنبل[١٤] عن أحمد[١٥]: اسند حماد بن سلمة، عن أيوب أحاديث لايسندها الناس عنه .

---

(١) آدم بن أبي اياس: أبو الحسن الخراساني المروزي المحدث المتوفى (٢٢٠).
(٢) الاشيب : الحسن بن موسى أبو علي الحافظ البغدادي المتوفى (٢٠٩).
(٣) الاسود شاذان : بن عامر أبو عبدالرحمن المتوفى ببغداد (٢٠٨) .
(٤) بشر بن السرى: الافوه نزيل مكة المتوفى (١٩٥) .
(٥) بهز بن أسد : أبو الأسود الحافظ البصرى المتوفى (١٩٧) .
(٦) سليمان بن حرب : أبو أيوب الواشحي الحافظ البصرى المتوفى (٢٢٤) .
(٧) أبو نصر التمار : عبدالملك بن عبدالعزيز المتوفى ببغداد (٢٢٨) .
(٨) هدبة بن خالد : أبو خالد القيسي الحافظ البصرى المتوفى (٢٣٦) .
(٩) شيبان بن فروخ : بن أبي شيبة الابلي المتوفى (٢٣٥) .
(١٠) عبيدالله العيشي : بن محمد البصرى الاخبارى المتوفى (٢٢٨) .
(١١) ثابت البنائي : بن أسلم أبو محمد البصرى المتوفى (١٢٧) ـ وقيل : ١٢٣.
(١٢) معمر : بن راشد : أبو عروة الحافظ البصرى المتوفى (١٥٣) .
(١٣) الحمادان : أحدهما ابن سلمة، والاخر : ابن زيد بن درهم البصرى المتوفى (١٧٩).
(١٤) حنبل : بن اسحاق بن حنبل المتوفى بواسط سنة (٢٧٣) .
(١٥) أحمد : بن محمد بن حنبل امام الحنابلة المتوفى سنة (٢٤١).

وقال أبو طالب [1] : حماد بن سلمة اعلم الناس بحديث حميد ، وأصح حديثاً .

وقال في موضع آخر : هو أثبت الناس في حميد الطويل ، سمع منه قديماً يخالف الناس في حديثه .

وقال اسحق بن منصور [2]، عن ابن معين [3]: ثقة .

وقال الدوري [4] عن ابن معين: من خالف حماد بن سلمة في ثابت ، فالقول قول حماد .

وقال جعفر الطيالسي [5] عنه: من سمع حماد بن سلمة الاصناف ففيها اختلاف ومن سمع منه نسخا فهو صحيح .

وقال ابن المديني [6]: لم يكن في أصحاب ثابت ، أثبت من حماد بن سلمة.

وقال الاصمعي [7] عن عبدالرحمن بن مهدي [8]: حماد بن سلمة صحيح السماع حسن اللقاء ، أدرك الناس، لم يتهم بلون من الالوان، ولم يلتبس بشيء، أحسن ملكة نفسه ولسانه ، ولم يطلقه على أحد فسلم حتى مات .

وقال ابن المبارك : دخلت البصرة ، فما رأيت أحداً أشبه بمسالك الاول من

---

(۱) أبو طالب زيد بن اخزم الطائي النبهاني الحافظ البصري المقتول سنة (۲۵۷).

(۲) اسحاق بن منصور : بن بهرام الكوسج المروزي المتوفى (۲۵۱) .

(۳) ابن معين : يحيى بن معين بن عون البغدادي المتوفى (۲۰۳) .

(٤) الدوري : عباس بن محمد بن حاتم الدوري الحافظ البغدادي المتوفى سنة (۲۷۱) .

(٥) جعفر الطيالسي : بن محمد بن أبي عثمان الحافظ البغدادي المتوفى (۲۸۲) .

(٦) ابن المديني : علي بن عبدالله بن جعفر الحافظ البصري المتوفى (۲۳٤) .

(۷) الاصمعي : عبدالملك بن قريب بن علي الباهلي البصري المتوفى (۲۱٦) .

(۸) عبدالرحمن بن مهدي الحافظ البصري المتوفى سنة (۱۹۸) .

حماد بن سلمة .

وقال أبو عمرو الجرمي [(١)]: مارأيت فقيهاً أفصح من عبدالوارث[(٢)]، وكان حماد بن سلمة أفصح منه .

وقال شهاب بن معمر[(٣)] البلخي: كان حماد بن سلمة يعد من الابدال وعلامة الابدال، ان لايولد لهم، تزوج سبعين امرأة، فلم يولد له .

وقال عفان[(٤)]: قدرأيت من هوأعبد من حماد بن سلمة، ولكن مارأيت أشد مواظبة على الخير وقراءة القرآن والعمل لله من حماد بن سلمة .

وقال ابن مهدي: لوقيل لحماد بن سلمة : انك تموت غداً، ماقدران يزيدفي العمل شيئاً .

وقال ابن حبان[(٥)]: كان من العباد المجابين الدعوةفي الأوقات، ولم ينصف من جانب حديثه واحتج في كتابه بأبي بكربن عياش[(٦)]، فان كان تركه اياه لما كان يخطىء فغيره من أقرانه مثل الثوري، وشعبة، كانوا يخطؤن، فان زعم ان خطاءه قد كثرحتى تغير، فقدكان ذلك في أبي بكربن عياش موجوداً، ولم يكن من أقران حماد بن سلمة بالبصرة مثله في الفضل والدين والنسك والعلم والكتبة والجمع والصلابة في السنة والقمع لاهل البدع .

---

(١) أبو عمرو الجرمي : صالح بن اسحاق النحوى المتوفى سنة (٢٢٥) .

(٢) عبدالوارث : بن سعيد أبو عبيد التنورى الحافظ البصرى المتوفى (١٨٠) .

(٣) شهاب بن المعمر بن يزيدبن بلال العوفى أبو الازهر البلخى، روىعنهالبخارى فى الادب .

(٤) عفان : بن مسلم أبو عثمان الصفار البصرى المتوفى سنة (٢٢٠) .

(٥) ابن حبان: أبو حاتممحمد بن حبان بن أحمد بن حبان الحافظ البستىالمتوفى (٣٥٤) .

(٦) أبوبكر بن عياش : المقرى الكوفي واختلف فى اسمه : توفى سنة (١٩٣).

قال سليمان بن حرب وغيره : مات سنة ١٦٧ .

زاد ابن حبان في ذي الحجة .

استشهد به البخاري[١]، وقيل: أنه روى له حديثاً واحداً عن أبي الوليد ، عن ثابت .

قلت : الحديث المذكور في «مسند» ابى[٢] بن كعب من رواية ثابت ، عن انس[٣]، عنه وقد ذكره المزى[٤] في «الاطراف» ولفظه: قال انا أبو الوليد، فذكره، وقد عرض ابن حبان بالبخارى لمجانبته حديث حماد بن سلمة حيث يقول : لم ينصف من عدل عن الاحتجاج به الى الاحتجاج بفليح[٥] ، وعبد الرحمن بن عبدالله بن دينار[٦].

واعتذر أبو الفضل بن طاهر[٧] عن ذلك لما ذكر ان مسلماً[٨] أخرج أحاديث أقوام ترك البخاري حديثهم ، قال: وكذلك حماد بن سلمة امام كبير، مدحه الائمة، واطنبوا ، ولما تكلم بعض منتحلى المعرفة ان بعض الكذبة أدخل في حديثه ما ليس منه لم يخرج عنه البخاري معتمداً عليه ، بل استشهد به في مواضع ليبين

---

(١) البخارى : محمد بن اسماعيل بن المغيرة الحافظ صاحب « الجامع الصحيح » توفى (٢٥٦) .

(٢) ابى بن كعب : بن قيس الصحابى الخزرجى المتوفى بالمدينة (٢١) .

(٣) انس بن مالك : بن النضر الخزرجى خادم النبى (ص) المتوفى بالبصرة سنة (٩٣) .

(٤) المزى : يوسف بن عبدالرحمن أبو الحجاج الدمشقى المتوفى (٧٤٢) .

(٥) فليح : بن سليمان المدنى المتوفى سنة (١٦٨) .

(٦) عبدالرحمن بن عبدالله بن دينار : مولى عبدالله بن عمر المدنى .

(٧) أبو الفضل بن طاهر : محمد بن طاهر بن على المقدسى المعروف بابن القيسرانى المتوفى (٧٠٥) .

(٨) مسلم : بن الحجاج بن مسلم القشيرى الحافظ النيسابورى المتوفى (٢٦١).

أنه ثقة ، واخرج أحاديثه التي يرويها من حديث أقرانه كشعبة ، وحماد بن زيد ، وابى عوانة[١]، وغيرهم، ومسلم اعتمد عليه، لانه رأى جماعة من أصحابه القدماء والمتأخرين لم يختلفوا فيه ، وشاهد مسلم منهم جماعة ، وأخذ عنهم، ثم عدالة الرجل في نفسه واجماع أهل النقل على ثقته وامانته انتهى .

وقال الحاكم : لم يخرج مسلم لحماد بن سلمة في الاصول الا من حديثه عن ثابت ، وقد خرج له في الشواهد عن طائفة .

وقال البيهقى : هو أحد الائمة المسلمين الا أنه لما كبر ساء حفظه ، فلذا تركه البخاري ، واما مسلم فاجتهد ،وأخرج من حديثه عن ثابت ما سمع منه قبل تغيره ، وماسوى حديثه عن ثابت لايبلغ أثني عشر حديثاً اخرجها في الشواهد .

وقال عفان : اختلف أصحابنا في سعيد بن أبي عروبة[٢]، وحماد بن سلمة ، فصرنا الى خالد بن الحارث[٣] فسألناه ، فقال: حماد أحسنهما حديثاً واثبتهما لزوماً السنة ، فرجعنا الى يحيى القطان ، فقال : أقال لكم : واحفظهما ؟ قلنا : لا .

وقال القطان : حماد عن زياد[٤] الاعلم ، وقيس[٥] بن سعد ليس بذاك .

وقال عبدالله[٦] عن أبيه ، أو يحيى القطان : ان كان مايروى حماد عن قيس بن سعد فهو كذا .

قال عبدالله : قلت لابي : لاي شيء؟ ، قال: لانه روى عنه أحاديث رفعها .

وقال أحمد بن حنبل: اثبتهم في ثابت حماد بن سلمة .

---

(١) أبوعوانة : وضاح مولى أبي خالد الواسطى المتوفى (١٧٦)-١٧٧ .

(٢) سعيد بن أبي عروبة : مهران أبوالنضر البصرى المتوفى (١٥٦) .

(٣) خالد بن الحارث : أبوعثمان الحجيمى البصري المتوفى سنة (١٨٦)/١٨٧ .

(٤) زياد الاعلم : زياد بن حسان بن قرة الباهلي البصرى الراوى عن انس بن مالك .

(٥) قيس بن سعد : مفتي أهل مكة بعد عطاء ، توفى سنة (١١٩) .

(٦) عبدالله : بن أحمد بن محمد بن حنبل البغدادى المتوفى (٢٩٠) .

وقال الدولابي[١]: ثنا محمد بن[٢]شجاع ابن الثلجى ، حدثني ابراهيم بن عبدالرحمن بن مهدي[٣]،قال :كان حماد بن سلمة لايعرف بهذه الاحاديث التي في الصفات ، حتى خرج مرة الى عبادان ، فجاء وهو يرويها ، فسمعت عباد بن صهيب[٤]يقول : ان حماداً كان لايحفظ وكانوا يقولون : انها دست في كتبه، وقد قيل : ان ابن أبى العوجاء[٥]كان ربيبه، فكان يدس في كتبه .

قرأت بخط الذهبي : ابن الثلجي ، ليس بمصدق على حماد وامثاله وقد اتهم .

قلت : وعباد أيضاً ليس بشيء ، وقد قال أبوداود : لم يكن لحماد بن سلمة كتاب غير كتاب قيس بن سعد ، يعني كان يحفظ علمه .

وقال عبدالله بن أحمد ، عن أبيه : ضاع كتاب حماد عن قيس بن سعد ، وكان يحدثهم من حفظه .

واورد له ابن عدي في «الكامل» عدة أحاديث مما ينفرد به متناً أو اسناداً ، قال : وحماد من اجلة المسلمين وهو مفتي البصرة ، وقد حدث عنه من هو أكبر منه سناً ، وله أحاديث كثيرة واصناف كثيرة ومشايخ ، وهو كما قال ابن المديني: من تكلم في حماد بن سلمة فاتهموه في الدين .

---

(١) الدولابى : محمد بن أحمد بن حماد الرازى الحافظ المورخ المتوفى(٣١٠).

(٢) محمد بن شجاع ابن الثلجى البغدادى المتوفى (٢٦٦) .

(٣) ابراهيم بن عبدالرحمن بن مهدى : البصرى المحدث فى القرن الثالث .

(٤) عباد بن صهيب : البصرى يروى عن الأعمش توفى حدود سنة (٢١٢) .

(٥) ابن أبى العوجاء : عبدالكريم كان من الزنادقة قتله المهدى العباسي بعد سنة (١٦٠) .

وقال الساجي[1]: كان حافظاً ثقة مأمونا .

وقال ابن سعد[2]: كان ثقة كثير الحديث وربما حدث بالحديث المنكر.

وقال العجلي[3]: ثقة رجل صالح، حسن الحديث، قال: ان عنده ألف حديث حسن ، ليس عند غيره .

وحكى أبو الوليد الباجي[4] في «رجال البخاري» : ان النسائي سئل عنه ، فقال : ثقة .

قال الحاكم بن مسعدة: فكلمته فيه ، فقال: ومن يجترىء يتكلم فيه ، لم يكن عند القطان هناك ، ثم جعل النسائي يذكر الاحاديث التي انفرد بها في الصفات ، كانه خاف ان يقول الناس: تكلم في حماد من طريقها .

وقال ابن المديني : أثبت أصحاب ثابت حماد ، ثم سليمان[5]، ثم حماد بن زيد ، وهي صحاح[6].

اما هشيم بن بشير، پس محدث نحرير ، وثقة كبير، وحافظ شهير ، وصاحب فضل كثير است .

شمس الدين محمد بن أحمد ذهبي در تذهيب التهذيب گفته :

هشيم بن بشير بن القاسم بن دينار أبو معاوية ابن أبي حازم السلمي الواسطي نزيل بغداد، أحد الحفاظ الاعلام ، الى أن قال :

(١) الساجي : أبو يحيى زكريا بن يحيى محدث البصرة المتوفى (٣٠٧) .
(٢) ابن سعد : محمد بن سعد بن منيع البصرى الحافظ المورخ المتوفى (٢٣٠) .
(٣) العجلي : أبو الحسن أحمد بن عبدالله بن صالح الكوفى المتوفى سنة (٢٦١) .
(٤) أبو الوليد الباجى : سليمان بن خلف بن سعد القرطبى الذهبى المتوفى (٤٧٤) .
(٥) سليمان : بن المغيرة أبو سعيد البصرى المتوفى سنة (١٥٦).
(٦) تهذيب التهذيب ج٣/١١-الى ١٦ .

قال يعقوب الدورقي[١]: كان عند هشيم عشرون ألف حديث .

وقال أحمد : كتب هشيم ، عن الزهري[٢] بمكة .

وقال عمرو بن[٣] عون : سمعت هشيماً يقول: سمعت من الزهري نحواً من مائة حديث فلم اكتبها ، وسمعت من أبي الزبير ثمانية .

وقال ابراهيم الهروي[٤]: كتب هشيم عن الزهري نحواً من ثلثمائة حديث، فكتب في صحيفة ، وانما سمع منه بمكة ، فكان يظن ان الصحيفة في المحمل ، فجاءت الريح ، فرمت الصحيفة، فلم يجدها ، وسمع هشيم منها تسعة أحاديث .

وقال أحمد [٥] بن منيع : روى عن هشيم من القدماء شعبة ، وسفيان ، ومالك .

وعن هشيم قال: كان جدي القاسم ووالد شعبة شريكين في بناء قصر الحجاج[٦] يعني بواسط .

وقال حماد بن زيد : مارأيت في المحدثين بالنبل من هشيم .

وقال محمد بن عيسى بن الطباع[٧]: قال عبدالرحمن بن مهدي: كان هشيم احفظ للحديث من سفيان الثوري ،كان يقوى من الحديث على شيء لم يكن يقوى

---

(١) يعقوب الدورقي : بن ابراهيم بن كثير أبو يوسف محدث العراق المتوفى (٢٥٢) .

(٢) الزهري : أبوبكر محمد بن مسلم المدني الحافظ المتوفى سنة (١٢٤) .

(٣) عمرو بن عون : أبوعثمان الحافظ الواسطي البزاز المتوفى سنة (٢٢٥) .

(٤) ابراهيم الهروي : أبواسحاق بن عبدالله الحافظ نزيل بغداد المتوفى (١٤٤) .

(٥) أحمد بن منيع : أبو جعفر البغوي البغدادي الحافظ صاحب « المسند » توفي (٢٤٤) .

(٦) الحجاج : بن يوسف بن الحكم الثقفي الهالك سنة (٩٥) .

(٧) محمد بن عيسى بن الطباع الحافظ أبوجعفر البغدادي المتوفي سنة (٢٢٤) .

عليه سفيان ، وسمعت وكيعاً[١] يقول نحوا عنى هشيماً ، وهاتوا من شئتم، يعني في المذاكرة .

وقال ابن مهدي : هشيم في حصين[٢] أثبت من سفيان ، وشعبة .

وقال علي بن حجر[٣] : هشيم بن بشير مثل ابن عيينة في الزهري .

وقال عيينة بن سعيد عن ابن المبارك : قال : من غير الدهر حفظه ، فلم يغير حفظ هشيم .

وقال العجلي : هشيم ثقة يدلس، وسئل أبوحاتم ، عن هشيم ، ويزيد بن هارون[٤]، فقال : هشيم أحفظ منه ، ومن أبي عوانة ـ الخ [٥].

وأبو اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم ثعلبي[٦] ، كه كمال جلالت وفضل ، وثقت واعتماد او ، درمابعد انشاءالله تعالى واضح خواهدشد ، كلبي راهمپايهٔ مجاهد[٧] وسدى [٨] گرفته وازمشايخ سلف ماضين وعلماى سابقين دانسته ، واز أهل حق قرارداده ، غرض او را محمود، وسعى او را مشكور گفته ، چنانچه در ديباچهٔ تفسير خود گفته :

وفرقة جردوا التفسير دون الأحكام وبيان الحلال والحرام، والحل عن الغويصات المشكلات ، والرد على أهل الزيغ والشبهات ، كمشايخ السلف الماضين ،

---

(١) وكيع : بن الجراح بن مليح الحافظ محدث العراق المتوفى (١٩٧) .

(٢) حصين : بن عبدالرحمن السلمى أبوالهذيل الكوفي المتوفى (١٣٦) .

(٣) علي بن حجر : بن اياس الحافظ المروزى المتوفى (٢٤٤) .

(٤) يزيد بن هارون : بن زاذى أبو خالد الحافظ الواسطي المتوفى سنة (٢٠٦) .

(٥) تذهيب التهذيب .

(٦) أحمد بن محمد بن ابراهيم أبو اسحاق الثعلبي النيسابوري المتوفى (٤٢٧) .

(٧) مجاهد : بن جبر أبوالحجاج المكي التابعي المفسر المتوفى (١٠٤) .

(٨) السدي : اسماعيل بن عبدالرحمن التابعي الكوفي المتوفى (١٢٨) .

والعلماء السابقين مـن التابعين واتباعهم ، مثل مجاهـد ، ومقاتل ، والكلبي ، والسدي ، رضى الله عنهم أجمعين ، ولكل من أهل الحق منهم فيه غرض محمود وسعي مشكور .

ويحيى بن عيسى بن علي بن جزله[1] در « مختصر تاريخ بغداد » گفته:

قال الحسن بن عثمان القاضي[2] : وجدت العلم بالعراق والحجاز ثلثة: علم أبي حنيفة[3] وتفسير الكلبي ، ومغازى محمد بن اسحاق[4].

ازاين عبارت واضح است كه حسن بن عثمان قاضي علم را در عراق وحجاز درسه چيز منحصرساخته: علم أبي حنيفة ، وتفسير كلبي ، ومغازى محمد بن اسحاق .

پس ظاهر شد كه كلبي از مماثلين ومساهمين امام اعظم حضرت أبـو حنيفه ميباشد ، وناهيك به تعظيماً عظيماً ، وتبجيلا جليلا.

وقاضي أبو عبدالله محمد بن على العامرى دركتاب «ناسخ ومنسوخ» ميفرمايد :

قدخرجت هذا من التفاسير التي سمعتها من الائمة رحمهم الله،منها ماسمعت من الاستاذأبي اسحاق ابراهيم بن محمد الاسفرايني[5] رحمه الله مثل تفسيرمقاتل ابن سليمان ، والحلبي والكلبي وغيرهما ... الى أن قال : ولم أعتمد الابما صح

(۱) يحيى بن عيسى جزلة : أبـو على البغدادى كان نصرانيا فأسلم سنة (٤٦٦) وتوفى سنة (٤٩٣) .

(۲) الحسن بن عثمان القاضى : أبوحسان الزيادى المتوفى ببغداد سنة (٢٤٢).

(۳) أبوحنيفة : النعمان بن ثابت الكوفى امام الحنفيين المتوفى سنة (١٥٠).

(٤) محمد بن اسحاق بن يسار المتوفى سنة (١٥١)/١٥٢ .

(٥) أبو اسحاق ابراهيم بن محمد : بن ابراهيم الاسفرايينى المتوفى سنة (٤١٨).

عندي بتواتر واستفاضة أوروى في الصحاح بغير طعن الطاعن، والله الموفق لذلك.

ازاين عبارت ظاهر است که قاضی مذکور در امر ناسخ ومنسوخ که مدار احکام اسلام ومناط استنباط مسائل حلال وحرام است، بر تفسیر کلبی اعتماد نموده واحادیث آنرا از احد القسمین دانسته ، یامروی بتواتر واستفاضه ، یامروی في الصحاح بغير طعن طاعن .

وأبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة[1] الكاتب الدينوري در كتاب « المعارف » گفته :

الكلبي صاحب التفسير وهو محمد بن السائب بن بشر الكلبي ، ويكنى أبا النصر ، وكان جده بشر بن عمر ، وبنوه : السائب ، وعبيد ، وعبدالرحمن ، شهدوا الجمل وصفين مع علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، وقتل السائب مع مصعب بن الزبير[2]، وشهد محمد بن السائب الكلبي الجماجم مع ابن الاشعث[3]،وكان نساباً، عالماً بالتفسير ، وتوفى بالكوفة سنة ست وأربعين ومائة وابن الكلبي هشام بن محمد بن السائب كان أعلم الناس بالانساب[4].

وحسين بن مسعود بغوى[5] در « معالم التنزيل » گفته :

وما نقلت فيه من التفسير عن عبدالله بن عباس[6] رضي الله عنهما حبر

---

(١) أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى البغدادى الكوفى المتوفى (٢٧٦) .

(٢) مصعب بن الزبير بن العوام بن خويلد الاسدى القرشى المقتول سنة (٧١) .

(٣) ابن الاشعث : عبدالرحمن بن محمد بن الاشعث بن قيس الكندى المقتول سنة (٨٥) .

(٤) المعارف/٥٣٥ ـ ٥٣٦ .

(٥) بغوى: الحسين بن مسعود بن محمد الفراء المفسر الفقيه الشافعي المتوفى (٥١٠).

(٦) عبدالله بن عباس : بن عبدالمطلب الصحابي المتوفى سنة (٦٨) .

هذه الامة ، ومن بعده من التابعين ، أئمة السلف مثل : مجاهد ، وعكرمة[١] ، وعطاء بن أبي رباح[٢] ، والحسن البصري[٣] رضي الله عنه ، وقتادة ، وأبي العالية[٤]، ومحمدبن كعب القرظي[٥]، وزيدبن أسلم[٦]، والكلبي، والضحاك[٧]، ومقاتل بن حيان[٨] ، ومقاتل بن سليمان، والسدي، وغيرهم، فاكثره مماأخبرني الشيخ أبوسعيد أحمد بن محمد الشريحي الخوارزمي ــ الخ[٩].

از این عبارت ظاهر است که کلبی مثل دیگر ائمه ، واساطین سنیه ، وارکان واعیان ذوی المراتب العلیه، از تابعین صحابه، وائمهٔ سلف است ، وبغوی بر تفسیر او مثل تفسیرات دیگر اعاظم ، اعتبار واعتماد نموده ، واورا قرین ونظیر مجاهد ، وعکرمه ، وعطاء ، وحسن بصری ، وقتاده ، وابوالعالیه ، ومحمد ابن کعب قرظی ، وزید بن أسلم گردانیده ، ودر ذکر تقدیم بر ضحاک ومقاتل ابن حیان، ومقاتل بن سلیمان ، وسدی ، بخشیده .

ونیز در «معالم التنزیل» گفته :

وأما تفسير الكلبي فقد قرأت بمرو على الشيخ أبي عبدالله بن الحسن المروزي ،

---

(١) عكرمة : بن عبدالله البربری المدنی المفسر المتوفی سنة (١٠٥) .

(٢) عطاء بن أبی رباح أسلم بن صفوان التابعی الفقيه المتوفی (١١٤) .

(٣) الحسن البصري: بن يسار أبوسعيد التابعی المتوفی (١١٠) .

(٤) أبوالعالية : رفيع بن مهران الرياحي البصری المتوفی (٩٣) .

(٥) محمد بن كعب: بن سليم بن عمرو القرظی التابعی المفسر المتوفی سنة (١٠٨) .

(٦) زيد بن أسلم : أبواسامة المدنی المتوفی سنة (١٣٦) .

(٧) الضحاك : ابن مزاحم الخراسانی التابعی المتوفی سنة (١٠٥) .

(٨) مقاتل بن حيان : أبوبسطام البلخی المتوفی قبل سنة (١٥٠) .

(٩) معالم التنزيل ج١ ص٣ هامش تفسير الخازن .

في شهر سنة خمسين وأربعمائة، قال: انا أبواسحق بن ابراهيم بن أحمد بن معروف الهرموزي، ثنا محمد بن علي الانصاري المفسر، ثنا علي بن اسحق، وصالح ابن محمد السمرقندي قالا: ثنا محمد بن مروان[١]، عن محمد بن السائب الكلبي أبي نضر، عن أبي صالح باذام[٢] مولى أم هاني بنت أبي طالب عن ابن عباس[٣].

ومولوی صديق حسن[٤] معاصر در «فتح البيان في مقاصد القرآن» گفته:

وجمعته جمعا حسناً بعبارة سهلة وألفاظ يسيرة، مع تعرض للترجيح بين التفاسير المتعارضة في مواضع كثيرة، وبيان المعنى العربي والاعرابي واللغوي مع حرص على ايراد صفوة ماثبت من التفسير النبوي، وعن عظماء الصحابة، وعلماء التابعين، ومن دونهم من سلف الامة وأئمتها المعتبرين، كابن عباس حبر هذه الامة، ومن بعده من الائمة، مثل مجاهد، وعكرمة، وعطاء، والحسن، وقتادة، وأبي العالية، والقرظي، والكلبي، والضحاك، ومقاتل، والسدي، وغيرهم من علماء اللغة والنحو كالفراء[٥]، والزجاج[٦]، وسيبويه[٧]، والمبرد[٨]،

---

(١) محمد بن مروان: بن عبدالله بن اسماعيل السدى الصغير المتوفى (١٨٦).

(٢) أبوصالح باذام التابعى الراوى عن مولاته أم هانى وأخيها أميرالمؤمنين عليه السلام.

(٣) معالم التنزيل ج١/ ٢٩.

(٤) صديق حسن خان: بن حسن بن علي بن لطف‌الله الحسينى البخارى القنوجى المتوفى (١٣٠٧).

(٥) الفراء: يحيى بن زياد بن عبدالله الكوفى النحوى المتوفى (٢٠٧).

(٦) الزجاج: ابراهيم بن السرى بن سهل أبواسحاق البغدادى النحوى اللغوى المتوفى (٣١١).

(٧) سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر النحوى الشيرازى المتوفى (١٨٠).

(٨) المبرد: محمد بن يزيد بن عبدالاكبر البغدادى النحوى المتوفى (٢٨٦).

والخلیل[1]، والنحاس[2]، ـ الخ[3].

از این عبارت ظاهر است که کلبی مثل ، مجاهد ، وعکرمه،وعطاء ، وحسن ، وقتادة ، وابوالعالیه ، وقرظی ، وضحاک ، ومقاتل،وسدی ، از سلف امت وائمهٔ معتبرین است .

وعلي بن‌محمد البزدوي[4] درکتاب «اصول فقه» گفته :

لیس من اتهم بوجه مـایسقط به کل حدیثه مثل الکلبي وأمثاله ومثل سفیان الثوري ، وأصحابه مع جلالة قدره ، وتقدمه في العلم والورع[5].

وعلاء الدین عبدالعزیز بن احمد البخاری[6] در «کشف‌الاسرار»شرح اصول بزدوی ، درحمایت کلبی بمرتبهٔ قصـوی کوشیده ، او را همپایهٔ عبد الله بن لهیعه[7] وحسن بن عماره[8] وسفیان ثوری گرفته .

وافـاده کـرده :که او وامثالش اگرچه درهر یکـی از ایشان طعن بوجهی کرده‌اند ، لیکن علو درجهٔ ایشان دردین ، وتقدم رتبه شان درعلم وورع، مانع است از قبول این طعن ورد حدیث ایشان .

وبصراحت تمام باز،گفته :که اگر حدیث کلبی وامثال او مردود شود

---

(۱) الخلیل : بن أحمد بن عمرو الفراهیدی اللغوی العروضی المتوفی (۱۷۰) .

(۲) النحاس: أحمد بن محمدبن‌اسماعیل المصری المفسر الادیب المتوفی (۳۳۸) .

(۳) فتح البیان فی مقاصد القرآن ج۱/۱۷ .

(٤) علی بن‌محمد البزدوی: بن الحسین أبوالحسن فخر الاسلام المتوفی (٤۸۲) .

(٥) أصول الفقه ج۳/۷۲ بشرح عبدالعزیز البخاری .

(٦) عبدالعزیز بن أحمد البخاری : بن محمد علاء الدین الفقیه الحنفي الاصولی المتوفی (۷۳۰) .

(۷) عبدالله بن لهیعة : بن فرعان الحضرمی المصری القاضی المتوفی (۱۷٤).

(۸) الحسن بن عمارة : أبو محمد الفقیه الکوفی قاضی بغداد المتوفی سنة (۱٥۳)

انقطاع روايت واندراس اخبار لازم آيـد ، زيرا كه بعد انبياء عليهم السلام ، كسي يافت نشده مگر اينكه ادنى چيز يكـه موجب جرح باشد در او يافته شود الا من شاء الله .

وهذه عبارته : قوله : مثل الكلبي ، هو أبو سعيد محمد بن السائب الكلبي صاحب التفسير ، ويقال له: ابوالنضر أيضاً ، طعنوا فيه بانه يروى تفسير كل آية عن النبي صلى الله عليه وآله ، ويسمى زوائد الكلبي، وبانه روى حديثاً عند الحجاج، فسأل عمن يرويه ؟ ، فقال : عن الحسن بن علي رضي الله عنهما[1]، فلما خرج قيل له : هل سمعت ذلك من الحسن ؟ ، فقال: لا، ولكني رويت عن الحسن غيظاً له .

وذكر في «لانساب »ان الثوري، ومحمد بن اسحاق[2] يرويان عنه ويقولان: حدثنا ابو النضر حتى لايعرف .

قال : وكان الكلبي سبائياً من اصحـاب عبدالله بن سبا[3] من اولئك الذين يقولون : ان علياً لم يمت، وانه راجع الى الدنيا قبل قيام الساعة ، ويملاها عدلا كما ملئت جوراً واذا رأوا سحابة قالوا : أميـر المؤمنين فيها ، والرعد صوته ، والبرق سوطه ، حتى تبرأ واحد منهم وقال :

ومن قـوم اذا ذكروا علياً يصلون الصلاة على السحاب

مات الكلبي سنة ست واربعين ومائة .

---

(١) الحسن بن علي بن أبي طالب عليهما سلام‌الله المولود سنة(٣) بالمدينة والشهيد في سنة (٥٠) .

(٢) محمد بن اسحاق : بن يسار المدني المورخ صاحب « السيرة النبوية » توفي ببغداد سنة (١٥١) .

(٣) عبدالله بن‌سبا : رأس الطائفة السبأية وأصله كان من اليمن ، كان يهودياً فاظهر الاسلام ثم ضل فأضل واظهر الغلو فنفاه أمير المؤمنين عليه السلام الى ساباط المدائن، ولكنه ما ترك الضلال حتى أحرق بالنار على ماقيل في حدود سنة (٤٠) .

وامثاله مثل عطاء بن السائب[١]، والربيعة[٢]، وعبدالرحمن[٣]، وسعيد بن أبي عروبة [٤] غيرهم ، اختلطت عقولهم فلـم يقبل رواياتهم التي بعد الاختلاط ، وقبلت الروايات التي قبله .

فان قيل : ماقل عن الكلبي ، يوجب الطعن عاماً ، فينبغي ان لايقبل رواياته جميعاً .

قلنا : انما يوجب ذلك اذا ثبت مانقـلوا عنه بطريق القطع ، فاما اذا اتهم به فلا يثبت حكمه في غير موضع التهمة ، وينبغي أن لايثبت فـي موضـع التهمة أيضاً ، الا أن ذلك يورث شبهة في الثبوت وبالشبهة ترد الحجة ، وينتفي ترجح الصدق في الخبر ، فلذلك لم يثبت ، ومعناه ليس كل من اتهم بوجه ساقط الحديث مثل الكلبي، وعبدالله بن لهيعة ، والحسن بن عمارة، وسفيان الثوري وغيرهم، فانه قد طعن في كل واحد منهم بوجه ، ولكن علو درجتهم في الدين وتقدم رتبتهم في العلم والورع منع من قبول ذلك الطعن في حقهم، ومن رد حديثهم به ؟ اذ لورد حديث أمثال هؤلاء بطعن كل واحد انقطع الرواية واندرس الاخبار، اذ لم يوجد بعد الانبياء ﷺ من لايوجد فيه ادنى شيء مما يجرح الا من شاء الله تعالى ، فلذلك لم يلتفت الى مثل هذا الطعن، فيحمل على احسن الوجوه وهو قصد الصيانة[٥] .

وعبدالعزيز بخاري ازاقاخم ائمهٔ كبار، ودرفقه واصول آن بحر زخار

---

(١) عطاء بن السائب : أبو زيد الثقفي الكوفي المتوفى سنة (١٣٦) .

(٢) ربيعة بن ابى عبدالرحمن فروخ المدنى الفقيه المعروف بربيعة الراى توفى سنة (١٣٦) .

(٣) عبدالرحمن: بن ثابت بن ثوبان الدمشقي الزاهد المتوفى سنة (١٦٥) وله (٩٠) سنة .

(٤) سعيد بن أبي عروبة مهران امام أهل البصرة فى زمانه ، توفى سنة (١٥٦) .

(٥) كشف الاسرار فى شرح اصول الفقه ج٣/٧٢ .

وصاحب تصانيف مقبوله مشتهره بين الاساطين الاحبار است .

عبدالقادر[١] بن محمد در « جواهر مضيئه في طبقات الحنفيه » گفته:

عبدالعزيز بن أحمد بن محمد البخاري الامام البحر في الفقه، والاصل، تفقه على عمه الامام محمدالمايمرغي، من تصانيفه «شرح أصول الفقه» للبزدوي، وشرح «أصول» الاخسيكثي[٢]، وضع كتاباً على الهداية لسؤال قوام الدين الكاكي[٣]، له حين اجتمع به بترمذ، وتفقه عليه على مايأتي في ترجمة قوام الدين، ووصل فيه الى النكاح واخترمته المنية[٤].

ومحمود بن سليمان كفوى[٥] در « كتائب اعلام الاخيار » گفته :

الشيخ الامام العلامة في الفروع والاصول عبدالعزيز بن أحمد البخاري ، تفقه على عمه العلامة محمد المايمرغي تلميذ شمس الائمة الكردرى[٦]، وأخذ عن الشيخ الامام حافظ الدين الكبير، عن شمس الائمة الكردرى ، عن صاحب «الهداية»، عن نجم الدين عمر النسفي[٧]، عن صدر الاسلام أبي اليسر البزدوي[٨]

(١) عبدالقادر بن محمد : بن نصر الله القرشي أبو محمد محيي الدين الحنفي المتوفى بالقاهرة (٧٧٥) .

(٢) الاخسيكثي : محمد بن محمد بن عمر حسام الدين الفقيه الحنفي المتوفى (٦٤٤).

(٣) قوام الدين الكاكي : محمد بن محمد بن أحمد السنجاري الفقيه الحنفي المتوفى سنة (٧٤٩).

(٤) الجواهر المضيئة فى طبقات الحنفية ج١ ص٣١٧ .

(٥) الكفوى : محمود بن سليمان القسطنطيني الرومي الحنفي القاضي المتوفى (٩٩٠).

(٦) الكردرى : محمد بن محمد بن عبدالستار شمس الائمة الفقيه الحنفي المتوفى (٦٤٢) .

(٧) النسفي : نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد السمرقندى المتوفى (٥٣٧) .

(٨) أبو اليسر البزدوى : محمد بن محمد الحنفي الملقب بالقاضي الصدر المتوفى ببخارى سنة (٤٩٣) .

عن اسمعيل بن عبدالصادق، عن عبدالكريم البزدوى، عن أبي منصور الماتريدى[١] عن أبي بكر الجوزجاني ، عن أبي سليمان الجوزجاني[٢]، عن محمد ، عن أبي حنيفة رحمهم الله تعالى .

ولصاحب « الهداية » شيوخ كثيرة وعنعنات متعددة تقدم ذكرها في ذكره ، وتفقه عليه الامام جلال الدين أبومحمد عمر بن محمد الخبازي[٣] شارح «الهداية» والشيخ الامام محمد السنجارى المعروف بقوام الدين الكاكي، استاذ الشيخ أكمل الدين[٤]، وله تصانيف مقبولة منها: «شرح أصول البزدوى» المسمى «كشف الاسرار» في مجلدين ضخيمين و«شرح أصول الاخسيكثي» .

ودر كشف الظنون در ذكر شراح أصول بزدوى گفته :

والشيخ الامام علاء الدين عبدالعزيز بن أحمد البخاري الحنفي ، المتوفى سنة ثلثين وسبعمائة ، وشرحه أعظم الشروح وأكثرها افادة وبياناً وسماه «كشف الاسرار »[٥].

وجمال الدين عطاء الله بن غياث الدين فضل الله بن عبدالرحمن ، محدث[٦] كلبى را از أكابر مفسران ميداند، چنانچهٔ در «روضة الاحباب» در حال حضرت اسمعيل ميفرمايد : كه نوبتى وعده كرد بامردى كه در موضعى معين باشد تا آن مرد بنزد وى آيد، سه روز درآن موضع توقف

(١) أبومنصور الماتريدى: محمد بن محمد بن محمود السمرقندى المتوفى (٣٣٣) .

(٢) أبو سليمان الجوزجاني : موسى بن سليمان البغدادى الحنفى المتوفى (٢٠٠).

(٣) الخبازى : عمر بن محمد بن عمر الخجندى الحنفى المتوفى (٦٩١) .

(٤) اكمل الدين محمد بن محمود الحنفى البابرتى من شراح اصول البزدوى توفى سنة (٧٨٦) .

(٥) كشف الظنون ج١ ص١١٢ .

(٦) جمال الدين عطاء الله الشافعي المتوفي سنة (٩٢٦) .

گرد تااو به نزد وی آمد ، ودر تفسیر « معالم التنزيل » از کلبی که از اکابر مفسران است نقل کرده : که یکسال در آن موضع توقف نمود .

وابو الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد الازرقی [1] در « تاريخ مكه » گفته :

قال عثمان[2]: وأخبرنا محمد بن السائب الكلبي قال: كانت بنونصر، وجشم وسعد بن بكر ، وهم عجز هوازن ، يعبدون العزى .

قال الكلبي: وكانت اللات والعزى ومناة في كل واحدة منهن شيطانة تكلمهم وترائى للسدنة (وهم الحجبة) وذلك من صنع ابليس وأمره[3].

(۲)

« تفسير فراء نحوى »

اما تفسير يحيى بن زياد الفراء، مولى رابه أولى ، پس در تفسير « فاتح الغيب » كه مشهور بتفسير كبير مذكور است :

«مأويكم النار هي مولاكم وبئس المصير»[4]، وفي لفظ المولى ههنا أقوال:

---

(۱) الازرقي: محمد بن عبدالله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الازرق المكي المتوفي حدود (۲۵۰) .

(۲) عثمان : بن ساج ، أو عثمان بن عمرو بن ساج من المحدثين في القرن الثاني يحدث عن محمد بن اسحاق وعن الكلبي ، وسهيل بن أبي صالح ، ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال ج۳ ص۴۹ وقال: قال أبو حاتم : لايحتج به، روى عنه اهل الجزيرة ، وله ترجمة في « تهذيب الكمال » .

(۳) تاريخ مكة للازرقي ج۱ ص۱۲۷ .

(٤) سورة الحديد : ۱۵ .

أحدها : قال ابن عباس: موليكم أي مصيركم، وتحقيقه ان المولى موضع الولي وهو القرب، فالمعنى : ان النار هي موضعكم الذي تقربون منه وتصلون اليه .

والثاني : قال الكلبي: يعني أولى بكم ، وهو قول الزجاج ، والفراء ، وأبي عبيدة[1]. [2] الى آخر ماسيجيء فيما بعد مع رده ونقضه انشاء الله تعالى .

وفرا از اكابر بارعين كملا، واعاظم ماهرين نبلاء، وافاخم حذاق أجلاء وامائل سباق فضلاء است .

قاضي شمس الدين ابو العباس احمد بن محمد المعروف بابن خلكان[3] البرمكى الاربلى الشافعي در «وفيات الاعيان فى أنباء ابناء الزمان» گفته :

أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الاسلمي المعروف بالفراء الديلمي الكوفي مولى بني أسد، وقيل مولى بني منقر، كان أبرع الكوفيين واعلمهم بالنحو واللغة وفنون الادب .

حكى عن أبي العباس ثعلب[4] أنه قال :لولا الفراء لماكانت العربية ، لانه خلصها وضبطها، ولولا الفراء لسقطت العربية ،لانها كانت تتنازع ويدعيها كل من أراد ويتكلم الناس فيها على مقادير عقولهم وقرائحهم ، فتذهب .

وأخذ النحو عن أبي الحسن الكسائي[5]، وهو والاحمر[6] (المقدم ذكره)

---

(١) أبو عبيدة : معمر بن المثنى النحوى البصرى اللغوى المتوفى سنة (٢٠٩) .

(٢) مفاتيح الغيب ج٢٩/٢٢٧ .

(٣) ابن خلكان : أحمد بن محمد بن ابراهيم بن أبي بكر البرمكى الاربلى المورخ المتوفى سنة (٦٨١) .

(٤) ثعلب: أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيبانى أبو العباس الكوفى النحوى اللغوى المتوفى (٢٩١) .

(٥) الكسائي: علي بن حمزة بن عبدالله الاسدي الكوفي النحوي اللغوى المتوفى (١٨٩).

(٦) الاحمر : علي بن الحسن (ابو المبارك) مؤدب المأمون العباسي توفى سنة (١٩٤).

من أشهر أصحابه وأخصهم به .

ولما عزم الفراء على الاتصال بالمأمون كان يتردد الى الباب فبينما هو ذات يوم على الباب اذجاء أبو بشر ثمامة بن الاشرس النميري المعتزلي[١]، وكان خصيصاً بالمأمون، قال ثمامة : فرأيت ابهة أديب ، فجلست اليه، ففاتشته عن اللغة فوجدته بحراً ، ففاتشته عن النحو فوجدته نسيج وحده ، وعن الفقه فوجدته رجلا فقيهاً عارفاً باختلاف القوم ، وبالنجوم ماهراً ، وبالطب خبيراً ، وبايام العرب وأشعارها حاذقاً .

فقلت : من تكون وما اظنك الا الفراء ؟ ، قال: انا هو ، فدخلت فاعلمت أمير المؤمنين المأمون[٢]، فأمر باحضاره لوقته وكان سبب اتصاله به .

وقال قطرب[٣]: دخل الفراء على الرشيد[٤]، فتكلم بكلام لحن فيه مرات . فقال جعفر بن يحيى البرمكي[٥]: أنه قد لحن يا أمير المؤمنين، فقال الرشيد للفراء: أتلحن ؟ فقال الفراء : يا أمير المؤمنين أن طباع أهل البدو الاعراب وطباع أهل الحضر اللحن، فاذا تحفظت لم ألحن، واذا رجعت الى الطبع لحنت، فاستحسن الرشيد قوله .

وقال الخطيب[٦] في «تاريخ بغداد» : ان الفراء لما اتصل بالمأمون أمره أن

---

(١) ثمامة بن اشرس النميرى المعتزلى كان من البلغاء توفى سنة (٢١٣) .

(٢) المأمون العباسى : عبدالله بن هارون بن محمد المهدى سابع الخلفاء العباسيين مات سنة (٢١٨) .

(٣) قطرب : محمد بن المستنير بن أحمد أبو على النحوى البصرى المتوفى سنة (٢٠٦) .

(٤) الرشيد : هارون بن محمد سادس العباسيين مات سنة (١٩٣) .

(٥) جعفر بن يحيى البرمكي : بن خالد أبو الفضل وزير الرشيد والمقتول بأمره سنة (١٨٧) .

(٦) الخطيب : أحمد بن على بن ثابت البغدادى الحافظ المورخ المتوفى (٤٦٣) .

يؤلف مايجمع به أصول النحو وماسمع من العربية ، وأمر أن يفرد في حجرة من حجر الدار، ووكل به جواري وخدماً يقمن بمايحتاج اليه، حتى لايتعلق قلبه ولا تتشوق نفسه الى شيء ، حتى أنهم كانوا يؤذنونه بأوقات الصلاة وصيرله الوراقين، وألزمه الامناء والمنفقين ، فكان يملي والوراقون يكتبون حتى صنف « الحدود » في سنتين ، وأمر المأمون بكتبه في الخزائن وبعد أن فرغ من ذلك ، خرج الى الناس وابتدأ في كتاب «المعاني» .

وقال الراوي : وأردنا أن نعد الناس الذين اجتمعوا لاملاء كتاب «المعاني» فلم نضبطهم ، فعددنا القضاة ، فكانوا ثمانين قاضياً ، فلم يزل يمليه حتى اتمه ، ولمافرغ من كتاب «المعاني» ، خزنه الوراقون عن الناس ليكسبوا به وقالوا : لا نخرجه الى أحد الا لمن أراد أن ننسخه له على خمس أوراق بدرهم ، فشكا الناس الى الفراء ، فدعا الوراقين وقال لهم في ذلك ، فقالوا له : انما نحن صحبناك لننتفع بك ، وكلماصنفته فليس بالناس اليه من الحاجة مابهم الى هذا الكتاب، فدعنانعيش به، فقال: فقاربوهم تنتفعوا وينتفعوا، فأبوا عليه، فقال: سأريكم، وقال للناس : اني أريد أن أملي كتاب «معان» أتم شرحاً وأبسط قولا من الذي أمليت ، فجلس يملي فأملى «الحمد» في مائة ورقة ، فجاء الوراقون اليه وقالوا: نحن نبلغ الناس مايحبون ، فنسخوا كل عشرة أوراق بدرهم .

وكان سبب املائه كتاب «المعاني» أن أحد أصحابه وهو عمر بن بكير كان يصحب الحسن بن سهل[1] (المقدم ذكره) ، فكتب الى الفراء أن الامير الحسن لايزال يسألني عن أشياء من القرآن لايحضرني عنهاجواب ، فان رأيت أن تجمع لي اصولا وتجعل في ذلك كتاباً يرجع اليه فعلت، فلماقرأ الكتاب، قال لاصحابه:

(١) الحسن بن سهل : بن عبدالله السرخسي أبو محمد وزير المأمون العباسي المتوفى (٢٣٦) .

اجتمعوا حتى أملي عليكم في القرآن ، وجعل لهم يوماً ، فلما حضروا خرج اليهم وكان في المسجد رجل يؤذن فيه وكان من القراء ، فقال له : اقرأ ، فقرأ « فاتحة الكتاب » ففسرها حتى مر في القرآن كله على ذلك ، يقرأ الرجل والفراء يفسره.

وكتابه هذا نحو ألف ورقة ، وهو كتاب لم يعمل مثله ، ولا يمكن لاحد أن يزيد عليه .

وكان المأمون قد وكل الفراء يلقن أبنيه النحو ، فلما كان يوماً أراد الفراء أن ينهض الى بعض حوائجه ، فابتدرا الى نعل الفراء يقدمانه له فتنازعا أيهما يقدمه له ، فاصطلحا على أن يقدم كل واحد منهما فرداً فقدماها ، وكان المأمون له على كل شيء صاحب خبر ، فرفع ذلك الخبر اليه ، فوجه الى الفراء ، فاستدعاه ، فلما دخل عليه قال: من أعز الناس؟ ، قال: ما أعرف اعز من أمير المؤمنين ؟ ، قال : بلى من اذا نهض يقاتل على تقديم نعليه وليا عهد المسلمين حتى رضي كل واحد منهما أن يقدم له فردا .

قال : يا أمير المؤمنين لقد أردت منعهما عن ذلك ، ولكن خشيت أن ادفعهما عن مكرمة سبقا اليها وأكسر نفوسهما عن شريعة حرصا عليها ، وقد روى عن ابن عباس أنه أمسك للحسن والحسين ركابيهما حين خرجا من عنده ، فقال له بعض من حضر : اتمسك لهذين الحدثين ركابيهما وأنت اسن منهما؟ فقال له : أسكت ياجاهل لايعرف الفضل لاهل الفضل الا ذوو الفضل .

فقال له المأمون : لو منعتهما عن ذلك لاوجعتك لوماً وعتباً والزمتك ذنباً ، وما وضع ما فعلاه من شرفهما ، بل رفع من قدرهما وبين عن جوهرهما ، ولقد ظهرت لي مخيلة الفراسة بفعلهما ، فليس يكبر الرجل وان كان كبيراً عن ثلث : عن تواضعه لسلطانه ، ووالده ، ومعلمه العلم ، وقد عوضتهما عما فعلاه عشرين ألف دينار ، والك عشرة الاف درهم على حسن أدبك لهما .

وقال الخطيب أيضاً :كان الفقيه محمد بن الحسن[1] بن خالة الفراء ، وكان الفراء يوماً جالساً عنده ، فقال له الفراء : قل رجل أنعم النظر في باب من العلم فأراد غيره الاسهل عليه ، فقال له محمد : يا أبا زكريا قد أنعمت النظر في العربية فأسألك عن باب من أبواب الفقه؟ فقال: هات على بركة الله تعالى، قال: ماتقول في رجل صلى فسهى ، فسجد سجدتين للسهو فسهى فيهما، ففكر الفراء فيهما ساعة، ثم قال : لاشيء عليه ، فقال له محمد : ولم ؟ قال : لان التصغير عندنا لاتصغير له وانما السجدتان تمام الصلاة وليس للتمام تمام ، فقال محمد : ماظننت آدمياً يلد مثلك .

وقد سبقت هذه الحكاية في ترجمة الكسائي ونبهت عليها، ثم ذكرته ههنا.

وكان الفراء لايميل الى الاعتزال . وحكى سلمة بن عاصم[2] عن الفراء، قال: كنت أنا وبشر[3] المريسي يعني «المقدم ذكره» في بيت واحد عشرين سنة ما تعلم مني شيئاً ولاتعلمت منه شيئاً .

وقال الجاحظ[4]: دخلت بغداد حين قدمها المأمون في سنة أربع ومائتين وكان الفراء يحبني وانا اشتهى أن يتعلم شيئاً من علم الكلام ، فلم يكن له فيه طبع.

وقال أبو العباس ثعلب: كان الفراء يجلس للناس في مسجد الى جانب منزله وكان يتفلسف في تصانيفه حتى يسلك في ألفاظه كلام الفلاسفة .

وقال سلمة بن عاصم : اني لاعجب من الفراء كيف كان يعظم الكسائي وهو أعلم بالنحو منه .

---

(١) محمد بن الحسن : بن فرقد الشيباني الواسطي الكوفي الفقيه المتوفى (١٨٩) .

(٢) سلمة بن عاصم : أبو محمد النحوي الكوفي المتوفى سنة (٣١٠) .

(٣) بشر المريسي : بن غياث بن أبي كريمة عبدالرحمن الفقيه المعتزلي المتوفى (٢١٨) .

(٤) الجاحظ : عمرو بن بحر بن محبوب الليثي ابو عثمان المتوفى (٢٥٥) .

وقال الفراء : أموت وفي نفسي شيء من « حتى » لانها ترفع ، وتنصب ، وتخفض .

ولم ينقل من شعره غير هذه الابيات ، وقد رواها أبو حنيفة الدينوري[1] عن أبي بكر الطوال وهي :

يا أميراً على جريب من الار ض لـه تسعة من الحجاب
جالساً في الخراب يحجب فيه ماسمعنا بحاجب في خراب
لن تراني لك العيون بباب ليس مثلي يطيق رد الحجاب

ثم وجدت هذه الابيات لابن موسى المكفوف والله أعلم .

ومولد الفراء بالكوفة، وانتقل الى بغداد، وجعل أكثر مقامه بها، وكان شديد طلب المعاش لايستريح في بيته ، وكان يجمع طول السنة ، فاذا كان في آخرها خرج الى الكوفة، فاقام بها أربعين يوماً في أهله يفرق عليهم ماجمعه ويبرهم .

وله من التصانيف الكتابان المقدم ذكرهما ، وهما: «الحدود» و« المعاني» وكتابان في «المشكل» أحدهما أكبر من الاخر، وكتاب«البهي» وهو صغير الحجم وقفت عليه بعدأن كتبت هذه الترجمة، ورأيت فيه أكثر الالفاظ التي استعملهاأبو العباس ثعلب في كتاب «الفصيح» وهو في حجم « الفصيح » غير انه غيره ورتبه على صورة اخرى، وعلى الحقيقة ليس لثعلب في «الفصيح» سوى الترتيب وزيادة يسيرة، وفي كتاب«البهي» أيضاً ألفاظ ليست في «الفصيح»، لكنها قليلة، وليس في الكتابين اختلاف الافي شيء قليل لاغير، وله كتاب «اللغات» وكتاب « المصادر في القرآن» وكتاب «الجمع والتثنية في القرآن» وكتاب«الوقف والابتداء»وكتاب «الفاخر» وكتاب «آلة الكتاب» وكتاب «النوادر» وكتاب «الواو» وغير ذلك من الكتب .

---

(١) أبو حنيفة الدينوري : أحمد بن داود المهندس المورخ المتوفي (٢٨٢).

وقال سلمة بن عاصم: املى الفراء كتبه كلها حفظاً، لم يأخذ بيده نسخة الافي كتابين: كتاب «ملازم» وكتاب «يافع ويفعة».

قال أبوبكر الانباري[١]: ومقدار الكتابين خمسون ورقة، ومقدار كتب الفراء ثلثة آلاف ورقة.

وقدمدحه محمد بن الجهم[٢] بقصيدة على روى الواو الموصولة بالهاء المكسورة، أضربت عن ذكرها خوف الاطالة.

وتوفى الفراء سنة سبع ومائتين في طريق مكة، وعمره ثلثة وستون سنة ـ رحمه الله تعالى. والفراء بفتح الفاء وتشديد الراء وبعدها ألف ممدودة، وانماقيل له الفراء ولم يكن يعمل الفراء ولايبيعها، لانه كان يفرى الكلام، ذكر ذلك الحافظ السمعاني في كتاب «الانساب» وعزاه الى كتاب «الالقاب».

وذكر أبوعبيدالله المرزباني[٣] في كتابه ازدياداً والدالفراء كان أقطع، لانه حضر وقعة الحسين بن علي رضي الله عنهما، فقطعت يده في تلك الحرب.

وهذاعندي فيه نظر، لان الفراء عاش ثلثاًوستين سنة، فتكون ولادته سنة اربع وأربعين ومائة، وحرب الحسين كانت سنة احدى وستين للهجرة، فبين حرب الحسين وولادته أربع وثمانون سنة، فكم قدعاش أبوه؟ فان كان الاقطع جده، فيمكن والله أعلم.

ومنظور بفتح الميم وسكون النون وضم الظاء المعجمة وسكون الواو وبعدها راء.

---

(١) أبوبكر الانباري: محمد بن القاسم بن محمد بن بشار الاديب اللغوى المتوفى (٣٢٨).

(٢) محمد بن الجهم: بن هارون أبو عبدالله السمرى الكاتب المتوفى سنة (٢٧٧).

(٣) أبو عبيدالله المرزباني: محمد بن عمران بن موسى الاديب المورخ البغدادى المتوفى (٣٨٤).

وقد تقدم الكلام على الديلمي وبني أسد .

واما بنو منقر فهو بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف و بعدها راء ، وهو منقر بن عبيد بن مقاعس، واسمه الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة ابن تميم بن مرة، وهي قبيلة كبيرة ينسب اليها خلق كثير من الصحابة رضوان الله عليهم وغيرهم، ومنها خالدبن صفوان[١]، وشبيب بن شيبة[٢]،وصفوان وعيينة ابنا عبدالله بن عمرو بن الاهتم المنقرى، وهما اعنى خالداً وشبيباً المشهوران بالفصاحة والبلاغة والخطابة، ولخالد مجالس مشهورة مع أمير المؤمنين السفاح[٣] ولشبيب مع المنصور[٤] والمهدى[٥] وغيرهما ، وقد تقدم ذكر خالد وشبيب في ترجمة البحتري[٦] في حرف الواو[٧].

وابو محمدعبدالله بن اسعد يافعى[٨] يمنى در «مرآة الجنان» دروقائع

(١) خالد بن صفوان : بن عبدالله بن عمرو بن الاهتم من فصحاء العرب وكان بصريا توفي نحو سنة (١٣٣) .

(٢) شبيب بن شيبة: بن عبدالله التميمي المنقرى أبو معمر البصرى اديب الملوك المتوفى نحو (١٧٠) .

(٣) السفاح : أبو العباس عبدالله بن محمدبن علي بن عبدالله بن العباس اول الخلفاء العباسي المتوفي بالانبار (١٣٦) .

(٤) المنصور العباسي : عبدالله بن محمد بن على ثانى خلفاء بنى العباس مات سنة (١٥٨) .

(٥) المهدى العباسي: محمدبن عبدالله المنصور ثالث خلفاء بني العباس مات بماسبذان سنة (١٦٩) .

(٦) البحترى : الوليد بن عبيد بن يحيي الطائي الشاعر الكبير المتوفى بالشام سنة (٢٨٤) .

(٧) وفيات الاعيان ج٦ ط القاهرة ص١٧٦ - ص١٨٢ .

(٨) اليافعي : عبدالله بن اسعد بن علي الشافعي المورخ المتوفي (٧٦٨) .

سنة سبع ومائتين گفته :

وفيها توفى الامام البارع النحوي ، يحيى بن زياد الفراء الكوفى ، أجل أصحاب الكسائى ، كان رأساً في النحو ، واللغة، أبرع الكوفيين واعلمهم بفنون الادب على ماذكر بعض المورخين .

وحكى عن أبي العباس ثعلب انه قال: لولا الفراء لما كانت العربية، لانه خلصها وضبطها، ولولاه لسقطت العربية، لانها كانت تتنازع ويدعيها كل واحد .

أخذ الفراء النحو عن أبي الحسن الكسائي، وهو والاحمر من أشهر أصحابه وأخصهم به .

وحكى عن ثمامة بن الاشرس النميري المعتزلي وكان خصيصاً بالمأمون : أنه صادف الفراء على باب المأمون يروم الدخول عليه، قال: فرأيت ابهة اديب ، فجلست اليه ففاتشته عن اللغة ، فوجدته بحراً ، وفاتشته عن النحو فشاهدته نسيج وحده، وعن الفقه فوجدته رجلا فقيها عارفاً باختلاف القوم، وبالنجوم ماهراً، وبالطب خبيراً ، وبايام العرب وأشعارها حاذقاً ، فقلت :من تكون وما أظنك الا الفراء؟، قال: انا، فدخلت فاعلمت أمير المؤمنين المأمون ، فأمر باحضاره لوقته وكان ذلك سبب اتصاله به .

وقال قطرب: دخل الفراء على الرشيد، فتكلم بكلام لحن فيه مرات ، فقال جعفر بن يحيى البرمكي: انه قد لحن يا أمير المؤمنين، فقال الرشيد: أتلحن، فقال الفراء: يا أمير المؤمنين ان طباع أهل البدو الاعراب، وطباع أهل الحضر اللحن، فاذا تحفظت لم ألحن، واذا رجعت الى الطبع لحنت ، فاستحسن الرشيد قوله.

قلت: وأيضاً فان عادة المنتهين في النحو لايتشدقون[1] بالمحافظة على اعراب

(١) تشدق : لوى شدقه للتفصح ، والشدق (بكسر الشين أو فتحها) هى زاوية الفم من باطن الخدين .

كل كلمة عند كل أحد، بل قد يتكلمون بالكلام الملحون تعمداً على جاري عادة الناس ، وانما يبالغ في التحرز والتحفظ عن اللحن في سائر الاحوال المبتدون اظهاراً لمعرفتهم بالنحو ، وكذلك يكثرون البحث والتكلم بماهم مترسمون به من بعض فنون العلم، ويضرب لهم في ذلك مثل ، فيقال: الاناء اذاكان ملان كان عند حمله ساكتاً ، واذا كان ناقصاً اضطرب وتخضخض[1] بمافيه .

وحكى الخطيب ان المأمون أمر الفراء ان يؤلف مايجمع أصول النحو وما سمع من العربية، وأمران يفرد في حجرة من حجر الدار، وان يوصل اليه كل ما يحتاج اليه ، فاخذ في جمع ذلك والوراقون يكتبون، حتى فرغ من ذلك في سنتين وسماه كتاب «الحدود» وأمر المأمون بكتبه في الخزائن، وبعد الفراغ من ذلك خرج الى الناس وابتدأ بكتاب «المعاني» .

قال الراوي : فأردنا ان نعد الناس الذين اجتمعوا لاملاء كتاب «المعاني» ، فلم يضبطهم عدد، فعددنا القضاة، فكانوا ثمانين قاضياً، ولم يزل يمليه الى أن اتمه، ولمافرغ من كتاب «المعاني» خزنته الوراقون عن الناس ليكتسبوا، وقالوا: لانخرجه الالمن أراد ان ينسخه على خمسة أوراق بدرهم ، فشكا الناس الى الفراء ، فدعا الوراقين، فقال لهم في ذلك، فقالوا : انا صحبناك لننتفع بك، وكلما صنفته فليس بالناس اليه من الحاجة مابهم الى هذا الكتاب، فدعنا نعيش به، قال: فقاربوهم ينتفعوا وتنتفعوا ، فأبوا عليه فاراد أن ينشيء الناس كتاباً أحسن من ذلك ، فجاء الوراقون اليه ورضوا بان يكتبوا للناس كل عشرة أوراق بدرهم .

وقال لاصحابه : اجتمعوا حتى أملي عليكم كتاباً في القرآن ، فلماحضروا أمر قارياً أن يقرأ فاتحة الكتاب ، فقرأها ففسرها ، حتى مر في القرآن كله على ذلك، وكتابه المذكور نحو ألف ورقة، وهو كتاب لم يعمل مثله .

---

(١) تخضخض : تحرك .

وكان المأمون قد وكله بتلقين ابنيه النحو ، فلماكان يوماً أراد النهوض لبعض حوائجه، فابتدرا الى نعليه ، أيهما يسبق بتقديم النعلين اليه، فتنازعا، ثم اصطلحا على أن يقدم كل واحد منهما نعل احدى رجليه ، وكان للمأمون على كل شيء صاحب خبر يرفع الخبر اليه، فاعلم بذلك فاستدعى بالفراء وقال له : من اعز الناس؟ قال: ماأعز من أميرالمؤمنين؟ قال: بلى، من اذا نهض يقاتل على تقديم نعليه وليا عهد المسلمين، قال: ياأميرالمؤمنين لقد أردت منعهما من ذلك، ولكن خشيت ان أدفعهما عن مكرمة سبقا اليها وأكسر نفوسهما عن شريعة حرصا عليها ، وقد روى عن ابن عباس انه أمسك للحسن والحسين رضي الله عنهم ركابيهما حين خرجا من عنده، فقيل له في ذلك، فقال : لايعرف الفضل الا أهل الفضل .

فقال المأمون: لومنعتهما عن ذلك لاوجعتك لوماً وعتباً ، وألزمتك ذنباً ، وماوضع مافعلاه من شرفهما، بل رفع من قدرهما وبين عن جوهرهما، فليس يكسر الرجل وان كان كبيراً عن ثلث : عن تواضعه لسلطانه ، ووالده ، ومعلمه ، وقد عوضتهما عمافعلاه عشرين ألف دينار، ولك عشرة آلاف درهم على حسن تأديبك لهما .

وقال الخطيب: وكان محمدبن الحسن الفقيه ابن خالة الفراء ، فقال الفراء يوماً له: قل رجل أمعن النظر في باب من العلم، فأراد غيره الا سهل عليه، فقال له محمد: ياأبازكريا قد أمعنت النظر في العربية ، فنسألك في باب من الفقه ؟ فقال: هات على بركة الله، قال: ماتقول في رجل سها في السجود السهو؟، نفكر الفراء ساعة، ثم قال: لاشيء عليه، فقال له: ولم؟ فقال: لان المصغر لايصغر ثانياً، وانما السجدتان تمام الصلوة، فليس للتمام تمام، فقال محمد: ماظننت آدمياً يلد مثلك .

قلت : وهذه الحكايـة مذكورة في ترجمة الكسائي، وانه هو صاحب هذا الجواب والله تعالى أعلم .

وقال سلمة بن عاصم: اني لاعجب من الفراء ، كيف كان يعظم الكسائي وهو أعلم بالنحو منه .

وقال الفراء : أموت وفي نفسي شيء من « حتى » لانها تخفض وترفـع وتنصب .

وله من التصانيف كتاب «الحدود» وكتاب «المعاني» وكتابان في «المشكل» وكتاب «اللغات» وكتاب « المصادر في القرآن » وكتاب « الوقف والابتداء » وكتاب «النوادر» وكتب أخرى .

وقال سلمة بن عاصم : املا الفراء كتبه كلها حفظاً لم يأخذ بيده نسخة الا في كتابين :كتاب «ملازم» وكتاب يافع .

وانما قيل له: الفراء ولم يكن يعمل الفراء ولا يبيعها، لانه كان يفري الكلام ، ذكر ذلك الحافظ السمعاني في كتاب « الانساب » وذكر أبو عبيدالله المرزباني ان والد الفراء كان أقطع لانه حضر وقعة حسين بن علي رضي الله عنهما، فقطعت يده في تلك الحرب[١] .

وذهبى در « تذكرة الحفاظ » گفته :

الفراء اخباري علامة نحوي، كان رأساً في قوة الحفظ : أملى تصانيفه كلها حفظاً .

مات بطريق مكة سنة سبع ومائتين عن ثلث وستين سنة . اسمه يحيى بن زياد[٢] .

(١) مرآة الجنان ج٢ ص٣٨ ـ ٤١ .

(٢) تذكرة الحفاظ للذهبي ج١ ص٣٧٢ طحيدرآباد الدكن .

ونيز ذهبى در «عبر» دروقائع سنة سبع ومائتين گفته :

الفراء يحيى بن زياد الكوفي النحوي، نزل بغداد وحدث في مصنفاته عن قيس بن الربيع[١]، وأبي الاحوص[٢]، وهو أجل أصحاب الكسائي، وكان رأساً في النحو واللغة[٣].

وعمر بن مظفر الشهير بابن الوردى[٤] در «تتمة المختصر فى احوال البشر» دروقائع سنة سبع ومائتين گفته :

وفيها مات أبوزكريا يحيى بن زياد بن عبدالله الديلمي المعروف بالفراء الكوفي، أبرع الكوفيين نحواً ولغة وأدباً، وله كتاب «الحدود» وكتاب «المعاني» وكتابان في «المشكل» وكتاب النهي، وغيرذلك.

توفى بطريق مكة، وعمره نحو ثلاث وستين، كان يفرى الكلام، فلقب بذلك[٥].



(٣)

ابوزيد سعيدبن اوس الانصارى

اما اينكه ابوزيد سعيد بن اوس الانصاري قائل است بمجيء مولى

---

(١) قيس بن الربيع: ابومحمد الاسد الكوفى الحافظ المتوفى سنة (١٦٨).

(٢) ابوالاحوص: سلام بن سليم الحافظ الكوفى المتوفى سنة (١٧٩).

(٣) العبر فى خبر من غبر ج١ ص٣٥٤ ط الكويت.

(٤) ابن الوردى: عمر بن مظفر بن عمر بن محمد ابوحفص المعرى المورخ المتوفى (٧٤٩).

(٥) تتمة المختصر فى حوادث (٢٠٧).

بمعنى أولى، پس از ارشاد خود شاهصاحب[1] واضح است .

وغلام محمدبن محيى الدين بن عمر الاسلمى[2] درترجمهٔ «عبقريه» كه ترجمهٔ «تحفهٔ اثناعشريه» است بجواب حديث غدير گفته :

ولايخفى ان اول الغلط في هذا الاستدلال هو انكار أهل العربية قاطبة ثبوت ورود المولى بمعنى الاولى، بل قالوا: لم يجيء قط المفعل بمعنى افعل في موضع ومادة أصلا، فضلا عن هذه المادة بالخصوص ، الا ان أبازيد اللغوي جوز هذا متمسكاً فيه بقول أبي‌عبيدة في تفسير «هي موليكم» أي أولى بكم ـ الخ .

وعنقريب ميداني كه ابوزيد[3] ازاكابر ائمهٔ عربيت، واماثم معتمدين ومشاهير واعاظم محققين است .

(٤)

ابوعبيده معمربن المثنى البصرى

اما تفسير ابوعبيده معمربن المثنى البصرى مولى را بأولى ، پس از عبارت فخررازى در «نهاية العقول» كه عنقريب مذكور مى‌شود واضح است، واز عبارت «مفاتيح الغيب» كه آنفاً نقل شده ، نيز ظاهراست ،

---

(١) شاهصاحب : عبدالعزيز الدهلوى صاحب «التحفة الاثنا عشرية» توفى سنة (١٢٣٩) .

(٢) غلام محمد الاسلمى من علماء القرن الثالث عشر فى الهند ترجم التحفة فى سنة (١٢٢٧) بالمدراس .

(٣) ابوزيد: سعيد بن اوس بن ثابت الانصارى البصرى أحد أئمة اللغة والادب توفى سنة (٢١٥) .

وعلامهٔ نحریر ابن جوزی [۱] هم تفسیر مولی بأولی از ابوعبیده در «زاد المسیر» نقل نموده، وخود شاهصاحب هم اعتراف کرده‌اندبآنکه ابوعبیده در تفسیر «هي مولاکم» گفته: ای أولی بکم، وکذا صرح به الاسلمی فی الترجمة العبقرية .

ترجمه ابی عبیده

وابوعبیده از مهره حذاق ، ومشاهیر آفاق ، وحائز مناقب فزاره ، وجامع مناقب شهیره، ومصنف تصنیفات کثیره است .

محمدبن احمد ذهبی در «تذکرة الحفاظ» گفته :

أبوعبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري اللغوي الحافظ، صاحب التصانيف. روى عن هشام بن عروة [۲]، وأبي عمرو بن العلاء [۳]. روى عنه علي ابن المديني [۴]، وعمر بن شبة [۵]، وأبو عثمان المازني [۶]، وأبو العيناء [۷]، وخلق.

---

(۱) ابن الجوزی : عبدالرحمن بن علی بن محمد البغدادی أبوالفرج المتوفی (۵۹۷) .

(۲) هشام بن عروة بن الزبیر بن العوام الحافظ المدنی المتوفی (۱۴۶) ببغداد .

(۳) ابوعمرو بن العلاء : المازنی مقریء البصرة احد السبعة توفی سنة (۱۵۴) .

(۴) علی بن المدینی: أبوالحسن علی بن عبدالله بن جعفر بن نجیح السعدی الحافظ البصری المتوفی (۲۳۴) .

(۵) عمر بن شبة : بن عبیدة النمیری الحافظ البصری نزیل بغداد المتوفی سنة (۲۶۲) .

(۶) أبوعثمان المازنی : بکر بن محمد بن حبیب بن بقیة النحوی البصری المتوفی (۲۴۹) .

(۷) ابوالعیناء: محمد بن القاسم بن خلاد بن یاسر الهاشمی بالولاء الادیب الفصیح المتوفی بالبصرة (۲۸۳) .

قال الجاحظ : لم يكن في الارض خارجي ولا جماعي أعلم بجميع العلوم من أبي عبيدة .

وذكره ابن المديني، فصحح رواياته .

مات أبوعبيدة سنة عشر ومائتين، وقيل : سنة تسع [1] .

ونيز ذهبى در «عبر» دروقائع سنة عشر ومائتين گفته :

أبوعبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري اللغوي العلامة الاخباري، صاحب التصانيف، روى عن هشام بن عروة، وأبي عمر بن العلاء، وكان أحد أوعية العلم وقيل : توفى سنة احدى عشرة [2] .

وجزرى[3] در «نهايه» گفته :

أما بعد فلاخلاف بين أولى الالباب والعقول، ولاارتياب عند ذوي المعارف والمحصول، أن علم الحديث والآثار من أشرف العلوم الاسلامية قدراً، واحسنها ذكراً ، وأكملها نفعاً ، وأعظمها اجراً .

وأنه أحد أقطاب الاسلام التي يدور عليها ، ومعاقده التي أضيف اليها، وأنه فرض من فروض الكفايات يجب التزامه ، وحق من حقوق الدين يتعين أحكامه وأعتزاءه .... .

الى أن قال: وقد عرفت ايدك الله وايانا بلطفه وتوفيقه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح العرب لسانا واوضحهم بياناً واعذبهم نطقاً، واسدهم لفظاً، وابينهم لهجة، وأقومهم حجة ، وأعرفهم بمعرفة الخطاب ، واهداهم الى طرق الصواب، تأييداً الهياً ، ولطفاً سماوياً وعناية ربانية ، ورعاية روحانية ، حتى لقد قال له علي بن

(١) تذكرة الحفاظ للذهبى ج١/٣٧١ .

(٢) العبر في خبر من غبر ج١/٣٥٩ ط الكويت .

(٣) الجزرى : ابن الاثير المبارك بن محمد بن محمد المتوفى سنة (٦٠٦).

أبي طالب كرم الله وجهه ، وسمعه يخاطب وفد بني نهد : يارسول الله نحن بنو أب واحد ، ونحن نراك تكلم وفود العرب بمالانفهم أكثره ، فقال : « أدبني ربي ، فأحسن تأديبي وربيت في بني سعد » ، فكان صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب على اختلاف شعوبهم وقبائلهم ، وتباين بطونهم وافخاذهم وفصائلهم كلا منهم بمايفهمون ، ويحادثهم بمايعلمون ، ولذلك قال صدق الله قوله : «أمرت أن أخاطب الناس على قدرعقولهم» فكان الله عزوجل قد أعلمه مالم يكن يعلمه غيره من بني أبيه ، وجمع فيه من المعارف ماتفرق ولم يوجد في قاصي العرب ودانيه ، وكان أصحابه رضي الله عنهم ومن يفد عليه من العرب يعرفون أكثر مايقوله ، وما جهلوه سألوه عنه فيوضحه لهم .

واستمر عصره ﷺ الى حين وفاته على هذا السنن المستقيم ، وجاء العصر الثاني ، وهو عصر الصحابة ، جارياً على هذا النمط ، سالكاً هذا المنهج ، فكان اللسان العربي عندهم صحيحاً محروساً لايتداخله الخلل ، ولايتطرق اليه الزلل ، الى أن فتحت الامصار ، وخالط العرب غير جنسهم ، من الروم والفرس والحبش والنبط ، وغيرهم من أنواع الامم الذين فتح الله على المسلمين بلادهم ، وأفاء عليهم أموالهم ورقابهم ، فاختلطت الفرق وامتزجت الالسن ، وتداخلت اللغات ونشأ بينهم الاولاد ، فتعلموا من اللسان العربي مالا بد لهم في الخطاب منه ، وحفظوا من اللغة مالا غنى لهم في المحاورة عنه ، وتركوا ماعداه لعدم الحاجة اليه ، وأهملوه لقلة الرغبة في الباعث عليه ، فصار بعد كونه من أهم المعارف مطرحاً مهجوراً ، وبعد فرضيته اللازمة كأن لم يكن شيئاً مذكوراً ، وتمادت الايام والحالة هذه على مافيها من التماسك والثبات ، واستمرت على سنن من الاستقامة والصلاح الى أن انقرض عصر الصحابة والشأن قريب ، والقائم بواجب هذا الامر لقلته غريب ، وجاء التابعون لهم باحسان ، فسلكوا سبيلهم ، لكنهم قلوا في الاتقان

عدداً، وان كانوا مدوا في البيان يداً، فما انقضى زمانهم على احسانهم الا واللسان العربي قد استحال أعجمياً أو كاد ، فلا ترى المستقل بـه والمحافظ عليه الا الاحاد .

هذا والعصر ذلك العصر القديم ، والعهد ذلك العهد الكريم ، فجهل الناس من هذا المهم ماكان يلزمهم معرفته، وأخروا منه ماكان يجب عليه تقدمته، واتخذوه وراءهم ظهريا ، فصار نسياً منسياً ، والمشتغل به عندهم بعيداً قصياً ، فلما أعضل الداء وعز الدواء الهم الله عزوجل جماعة مـن اولى المعارف والنهـى وذوى البصائر والحجى، ان صرفوا الى هذا الشأن طرفاً من عنايتهم، وجانباً من رعايتهم ، فشرعوا فيه للناس موارد ، ومهدوا فيه لهم معاهد ، حراسة لهذا العلم الشريف من الضياع ، وحفظاً لهذا المهم العزيز من الاختلال .

فقيل : ان أول من جمع في هذا الفن شيئاً ، والفه أبوعبيدة معمر بن المثنى التميمي، فجمع من الفاظ غريب الحديث والاثر كتاباً صغيراً ذا أوراق معدودات ولم تكن قلته لجهله بغيره من غريب الحديث ، وانما ذلك لامرين : أحدهما ان كل مبتدء بشيء لم يسبق اليه ، ومبتدع أمراً لم يتقدم فيه عليه ، فانه يكون قليلا ثم يكثر ، وصغيراً . ثم يكبر ، والثاني ان الناس كان يومئذ فيهم بقية وعندهم معرفة، فلم يكن الجهل قد عم ، ولاالخطب قد طم[١].

از اين عبارت ميتوان دريافت كه ابوعبيده ، صدر نشين اين حضرات است كه حسب افادۀ جزرى ، ارباب معارف ونهى ، واصحاب بصائر وحجاابند كه بالهام ربانـى ، وتأييد فوقانـى ، صرف عنايت ، وعطف رعايت خود بسوى اين مهم لازم المعرفه وامر عظيم واجب التقدمة ، كه در بيان عظمت وجلالت آن ، ابن اثير اهتمام تمام فرموده ، نمودند ،

(١) النهاية في غريب الحديث والاثر ج١/ ١ـ ٥ .

وبرای مردم تشریح موارد وتمهید معاهد کردند ، تا حراست این علم شریف از ضیاع ، وحفظ این مهم عزیز ، از اختلال نمایند، وناهیک به تفخیماً وتبجیلا .

وجلال‌الدین سیوطی در کتاب « مزهر » نقلا عن ابی الطیب[1] اللغوی بعد ذکر خلیل گفته :

[وكان في هذا العصر ثلثة ، هم أئمة الناس في اللغة والشعر وعلوم العرب لم ير قبلهم ولا بعدهم مثلهم، منهم أخذ جل مافي أيدي الناس من هذا العلم بل كله ، وهم : أبوزيد، وأبوعبيدة ، والاصمعي[2]،وكلهم أخذوا عن أبي عمرو[3] اللغة والنحو والشعر، ورووا عنه القراءة ، ثم أخذوا بعد أبيعمرو عن عيسى بن عمر[4]،وأبي الخطاب الاخفش[5]،ويونس بن حبيب[6]، وعن جماعة من ثقات الاعراب وعلمائهم ، مثل أبي مهدية ، وأبي طفيلة ، وأبي البيداء[7]، وأبي حيوة ابن لقيط ، وأبي مالك عمرو[8] بن كركرة ، صاحب « النوادر » من بني نمير ، وأبي الدقيش الاعرابي، وكان أفصح الناس وليس الذين ذكرنا دونه ، وقد أخذ

---

(۱) أبوالطيب اللغوى : عبدالواحد بن على الحلبي المقتول بحلب سنة (۳۵۱) .

(۲) الاصمعى : عبدالملك بن قريب بن على الباهلى البصرى المتوفى سنة (۲۱۶) .

(۳) أبوعمرو : هو ابن العلاء البصرى السابق ذكره .

(٤) عيسى بن عمر: أبوعمر الثقفيالنحوى المقرى البصرى المتوفى سنة (۱٤۹) .

(۵) أبوالخطاب : الاخفش الاكبر عبدالحميد بن عبدالمجيد كان استاذاً لجمع من الادباء منهم سيبويه توفى سنة (۱۷۷) .

(۶) يونس بن حبيب : أبوعبدالرحمن البصرى النحوى المتوفى (۱۸۳) .

(۷) أبوالبيداء : أسعد بن عصمة الرياحى اعرابى شاعر نزل البصرة ويعلم الصبيان بالاجرة ، وكان زوج أم أبى مالك عمرو بن كركرة .

(۸) عمرو بن كركرة أبو مالك الاعرابى ، كان معلماً بالبادية ، راوية أبى البيداء ، حافظاً للغة العرب .

الخليل أيضاً عن هؤلاء واختلف اليهم .

وكان أبوزيد احفظ الناس للغة بعد أبي مالك وأوسعهم رواية وأكثرهم أخذاً عن البادية .

وقال ابن مناذر[١]: كان الاصمعي يجيب في ثلث اللغة، وكان أبوعبيدة يجيب في نصفها ، وكان أبوزيد يجيب في ثلثيها ، وكان أبومالك يجيب فيها كلها .

وانما عنى ابن مناذر توسعهم في الرواية والفتيا ، لان الاصمعي كان يضيق ولايجوز الا أصح اللغات ويلح في ذاك ويمحك[٢]، وكان مع ذلك لايجيب في القرآن ولا في الحديث، فعلى هذا يزيد بعضهم على بعض، وأبوزيد من الانصار وهو من رواة الحديث، ثقة عندهم مأمون، وكذلك حاله في اللغة ، وقد أخذ عنه اللغة أكابر الناس منهم سيبويه[٣] وحسبك .

قال أبوحاتم عن أبي زيد : كان سيبويه يأتي مجلسي ، وله ذوابتان ، قال : فاذا سمعته يقول: وحدثني من أثق بعربيته فانما يريدني، وكبر سن أبي زيد حتى اختل حفظه ولم يختل عقله .

ومن جلالة أبي زيد في اللغة ما حدثنا به جعفر بن محمد، حدثنا محمد بن الحسن الازدي[٤] عن أبي حاتم، عن أبي زيد قال: كتب رجل من أهل رامهرمز الى الخليل يسأله كيف يقال : ما أوقفك ههنا ومن أوقفك؟ فكتب اليه: هما واحد ، قال أبوزيد:

---

(١) ابن مناذر: محمد أبوجعفر الاديب الشاعر البصرى المتوفى بمكة سنة (١٩٨) .

(٢) يمحك : (بكسر الحاء المهملة فى الماضى وفتحها فى المضارع) ينازع فى الكلام ويتمادى فى اللجاج .

(٣) سيبويه: عمرو بن عثمان بن قنبر الشيرازى امام النحويين المتوفى بالاهواز سنة (١٨٠) .

(٤) محمد بن الحسن الازدى : بن دريد الاديب اللغوى البصرى المتوفى ببغداد سنة (٣٢١) .

ثم لقيني الخليل ، فقال لي في ذاك ، فقلت له : انما يقال من وقفك وما أوقفك ، قال : فرجع الى قولي .

وأما أبوعبيدة فانه كان أعلم الثلثة بأيام العرب وأخبارهم، وأجمعهم لعلومهم وكان أكمل القوم .

قال عمربن شبة : كان أبوعبيدة يقول : ماالتقى فرسان في جاهلية ولا اسلام الا عرفتهما وعرفت فارسيهما ، وهو أول من ألف غريب الحديث .

حدثنا علي بن ابراهيم البغدادي ، سمعت عبدالله بن سليمان [١] يقول : سمعت اباحاتم السجستاني[٢] يقول: جاء رجل الى أبيعبيدة يسأله كتاباً وسيلة الى بعض الملوك، فقال لي: ياأباحاتم اكتب عني والحن في الكتاب، فانالنحو مجدود أي محروم صاحبه] [٣] .

ونيز در «مزهر» نقلا عن ابيالطيب اللغوی مسطوراست :

[أخبرنا جعفر بن محمد ، أخبرنا علي بن سهيل ، أخبرنا أبوعثمان الاشناندانى[٤] ، أخبرنا التوزي[٥] ، قال : خرجت الى بغداد ، فحضرت حلقة الفراء ، فلما آنس بي ، قال : مافعل أبوزيد ؟ ، قلت : ملازم لبيته ومسجده وقد أسن، فقال: ذاك أعلم الناس باللغة واحفظهم لها، مافعل أبوعبيدة ؟ قلت: ملازم لبيته ومسجده على سوء خلقه ، فقال: اما انه أكمل القوم وأعلمهم بأيام العرب ومذاهبها ، مافعل الاصمعي ؟ ، قلت: ملازم لبيته ومسجده ، قال : ذاك أعلمهم

(١) عبدالله بن سليمان: بن الاشعث الازدى أبوبكر بن أبيداود السجستانیالحافظ المتوفی (٣١٦) .

(٢) ابوحاتم السجستانی : سهل بن محمد بن عثمان اللغوی البصری المتوفی سنة (٢٤٨) .

(٣) المزهر: ج٢/٤٠١ .

(٤) ابوعثمان الاشناندانی: سعیدبن هارون اللغوی البغدادی المتوفی سنة (٢٨٨)

(٥) التوزی : عبدالله بن محمدبن هارون ابومحمد اللغوی المتوفی سنة (٢٣٣) .

بالشعر وأتقنهم للغة واحضرهم حفظاً، مافعل الاخفش[1] يعني سعيد بن مسعدة ؟، قلت: معافى تركته عازماً على الخروج الى الري، قال: امانه ان كان خرج فقد خرج معه النحو كله والعلم باصوله وفروعه] [2] .

ونيز در « مزهر » نقلا عن ابي الطيب مذكوراست :

[أخبرنا جعفر بن محمد، أخبرنا ابراهيم بن حميد[3] قال : قال أبوحاتم : اذا فسرت حروف القرآن المختلف فيها ، وحكيت عن العرب شيئاً ، فانما احكيه عن الثقات منهم، مثل أبي‌زيد، والاصمعي، وأبي‌عبيدة، ويونس، وثقات من فصحاء الاعراب وحملة العلم ، ولاالتفت الى رواية الكسائي ، والاحمر ، والاموي، والفراء ، ونحوهم] [4] .

ونيز در « مزهر » نقلا عن ابي الطيب اللغوى مسطوراست :

[وأما أبوعبيد القاسم بن سلام [5]، فانه مصنف حسن التأليف، الا انه قليل الرواية ، يقتطعه عن اللغة علوم افتن فيها ، فاما كتابه « الغريب المصنف »، فانه اعتمد فيه على كتاب عمله رجل من بني‌هاشم، جمعه لنفسه، وأخذ كتب الاصمعي فبوب مافيها، وأضاف اليها شيئاً من علم أبي‌زيد، وروايات عن الكوفيين، وأما كتابه في « غريب الحديث» فانه اعتمد فيه على كتاب أبي‌عبيدة معمر بن المثنى في «غريب الحديث»، وكذلك كتابه في «غريب القرآن»، منتزع من كتاب أبي

---

(۱) الاخفش سعيدبن مسعدة: المعروف بالاخفش الاوسط البصرى المتوفى (۲۱۰) ۲۲۱/۲۱۵ .

(۲) المزهر فى اللغة ج۲ ص۲٤۹ .

(۳) ابراهيم بن حميد (محمد) : ابواسحاق الكلابـزى النحوى المتوفى (۳۱٦)/ ۳۱۲ .

(٤) المزهر: ج۲/٤۱۰ .

(٥) ابوعبيد القاسم بن‌سلام: الهروى الخراسانى البغدادى المتوفى سنة (۲۲٤).

عبيدة، وكان مع هذا ثقة ورعاً، لا بأس به . وقد روى عن الاصمعي وأبي‌عبيدة ، ولانعلمه سمع من أبي‌زيد شيئاً] [١] .

وابو الطيب اللغوى كه مدائح‌جليله، وفضائل‌سنيهٔ ابوعبيده ذكر كرده از اكابر ائمهٔ متوحدين، واجلهٔ مبرزين متقنين است .

سيوطى در « بغية الوعاة » گفته :

[عبدالواحد بن علي أبوالطيب اللغوي الحلبي الامام الاوحد .

قال في «البلغة »: له التصانيف الجليلة، منها: « مراتب النحويين»، «اطيف الاتباع» ، «الابدال»، «شجر الدر» .

وقد ضاع أكثرمؤلفاته،وكان‌بينه وبين ابن‌خالويه[٢] منافسة مات بعدالخمسين وثلثمائة .

وقال الصفدي : أحد العلماء المبرزين المتقنين لعلمي اللغة والعربية، أخذ عن أبي‌عمر الزاهد[٣]، ومحمدبن يحيى[٤] الصولي، وأصله من‌عسكر مكرم[٥] قدم حلب وأقام بها الى أن قتل في دخوله دمشق سنة احدى وخمسين] [٦] .

---

(١) المزهر: ج٤١١/٢ .

(٢) ابن خالويه : الحسين بن أحمد بن خالويه الهمذانى النحوى اللغوى المتوفى سنة (٣٧٠) .

(٣) ابوعمر الزاهد : محمد بن عبدالواحد بن أبي‌هاشم المطرز اللغوى المتوفى ببغداد سنة (٣٤٥) .

(٤) محمدبن يحيى الصولى: ابوبكر الاديب البغدادى المتوفى سنة (٣٣٥) .

(٥) عسكر مكرم (بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء) بلد من نواحى‌خوزستان منسوب الى مكرم بن معزاء الحارث ـ معجم البلدان ج٤ ص١٢٣ .

(٦) بغية الوعاة ص٣١٧ ط بيروت .

(٥)

الاخفش الاوسط

اما حكم ابو الحسن سعيدبن مسعدة المجاشعی المعروف بالاخفش ، بمجیء «مولی» بمعنی اولي، پس فخرالدين محمدبن عمر الرازی[١] در «نهاية العقول فی الكلام فی دراية الاصول» گفته :

[ان أباعبيدة وان قال في قوله تعالى : « مأويكم النار هي مولاكم »[٢] ، معناه هي أولى بكم .

وذكر هذا أيضاً الاخفش، والزجاج، وعلي بن عيسى[٣]، واستشهدوا ببيت لبيد[٤] الى آخر ماسيجیء] .

ازاين عبارت ظاهراست که اخفش ، بلكه زجاج ، وعلي بن عيسى هم در تفسير (هي مولاكم) ذكر كرده‌اند كه معناى آن (هى اولى بكم) است، وبرمحض اين تفسير اكتفا واقتصار ننموده‌اند، بلكه به بيت لبيد براين تفسير، استشهاد هم نموده‌اند .

وفضائل سنيه ، ومفاخر وضيه ، ومآثر عليه ، ومحامد جليه أخفش ، مشهور ومعروف است .

قاضي شمس الدين ابوالعباس احمد بن محمد المعروف بابن خلكان

---

(١) فخرالدين محمدبن عمر الرازی : المفسر ويقال له : ابن خطيب الری، توفی سنة (٦٠٦) .

(٢) سورة الحديد : ١٥ .

(٣) علی بن عيسی : بن علی بن عبدالله ابوالحسن الرماني المتوفي (٣٨٤) .

(٤) لبيد : بن ربيعة بن مالك ابوعقيل العامری الصحابي المتوفی (٤١) .

در « وفيات الاعيان » گفته :

[أبوالحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء، النحوي البلخي المعروف بالاخفش الاوسط، أحد نحاة البصرة، والاخفش الاكبر أبوالخطاب، وكان نحوياً أيضاً وهو من أهل هجر من مواليهم ، واسمه عبدالحميد بن عبدالمجيد، وقد أخذ عنه أبوعبيدة، وسيبويه وغيرهما .

وكان الاخفش الاوسط المذكور من ائمة العربية، وأخذ النحو عن سيبويه، وكان أكبر منه، وكان يقول ماوضع سيبويه في كتابه شيئاً الا وعرضه علي، وكان يرى انه أعلم به مني، وأنا اليوم أعلم به منه .

وحكى أبوالعباس ثعلب، عن آل سعيد بن سالم ، قالوا : دخل الفراء على سعيد المذكور ، فقال لنا : قد جاءكم سيد أهل اللغة وسيد أهل العربية ، فقال الفراء : اما مادام الاخفش يعيش فلا .

وهذا الاخفش هو الذي زاد في العروض بحر الخبب ، كماسبق في حرف الخاء في ترجمة الخليل [1] .

وله من الكتب المصنفة كتاب « الاوسط» في النحو، وكتاب «تفسير معاني القرآن» وكتاب «المقاييس» في النحو، وكتاب «الاشتقاق» وكتاب «القوافي» وكتاب «معاني الشعر» وكتاب «الملوك» وكتاب «الاصوات» وكتاب «المسائل الكبير» وكتاب «المسائل الصغير» ، وغير ذلك .

وكان أجلع، والاجلع الذي لاينضم شفتاه على أسنانه، والاخفش : الصغير العينين مع سوء بصرهما .

---

(۱) قال في الوفيات ج۲ ص۲٤٤ في حرف الخاء في ضمن ترجمة الخليل: هو الذي استنبط علم العروض وأخرجه الى الوجود وحصر أقسامه في خمس دوائر يستخرج منها خمسة عشر بحراً، ثم زاد الاخفش بحراً آخر وسماه الخبب.

وكانت وفاته سنة خمس عشرة ومائتين، وقيل سنة احدى وعشرين ومائتين رحمه الله تعالى. وكان يقال له الاخفش الاصغر، فلماظهر علي بن سليمان المعروف بالاخفش[1] أيضاً صار هذا وسطاً .

ومسعدة «بفتح الميم» و«سكون السين» و« فتح العين والدال المهملات » وبعدهن «هاء ساكنة»، والمجاشعي «بضم الميم»و«فتح الجيم» وبعد الالف «شين مثلثة مكسورة» وبعدها «عين مهملة» ، هذه النسبة الى مجاشع بن دارم بطن من تميم[2].

وعبدالله بن اسعد يافعي يمني در «مرآة الجنان» درذكر وقائع سنة خمس عشرة ومائتين گفته :

[وفيها توفى الاخفش الاوسط، امام العربية أبو الحسن سعيد بن مسعدة النحوى البلخي المجاشعي أحد نحاة البصرة ...] .

الى أن قال: والاوسط المذكور كان من أئمة العربية، أخذ النحو عن سيبويه وكان يقول : ماوضع سيبويه في كتابه شيئاً الاوعرضه علي وكان يرى أنه أعلم به مني وانا اليوم أعلم به منه .

وهذا الاخفش المذكور هوالذي زاد في العروض، واحداً من البحور على ماوضعه الخليل المشهور .

وحكى أبو العباس ثعلب، عن أبي سعيد بن سلمة[3] قال : دخل الفراء على سعيد بن مسعدة المذكور، فقال: جاءكم سيدأهل العربية، فقال الفراء: اما مادام

---

(١) علي بن سليمان: بن الفضل أبو الحسن النحوى الاخفش الاصغر المتوفى ببغداد سنة (٣١٥) .

(٢) وفيات الاعيان ج٢ ص٣٨٠/٣٨١ .

(٣) في وفيات الاعيان ج٢ ص٣٨١ :عن آل سعيد بن سالم قالوا : .. الخ .

الاخفش يعيش فلا .

وللاخفش المذكور عدة تصانيف منها: كتاب «الاوسط» في النحو، وكتاب «تفسير معاني القرآن» وكتاب «الاشتقاق» وكتاب «المقاييس» وكتاب «العروض» وكتاب «القوافي» وكتاب «معاني الشعر» وكتاب «الملوك» وكتاب «الاصوات» وكتاب «المسائل الكبير» وكتاب «المسائل الصغير» وغير ذلك] ـ الخ[1].

وجلال الدين سيوطي در «بغية الوعاة» گفته :

[سعيد بن مسعدة أبو الحسن الاخفش الاوسط ، وهو أحد الاخافش الثلثة المشهورين ، ورابع الاخافش المذكورين في هذا الكتاب .

كان مولى بني مجاشع بن دارم من أهل بلخ ، سكن البصرة .

وكان أجلع لا تنطبق شفتاه على اسنانه، قرأ النحو على سيبويه، وكان اسن منه ولم يأخذ عن الخليل، وكان معتزلياً، حدث عن الكلبي ، والنخعي[2]، وهشام بن عروة .

وروى عنه أبو حاتم السجستاني، ودخل بغداد وأقام بها مدة، وروى وصنف بها وقال: ولما ناظر سيبويه الكسائي ورجع وجه الي ، فعرفني خبره ومضى الى الاهواز وودعني ، فوردت بغداد، فرأيت مسجد الكسائي ، فصليت خلفه الغداة ، فلما انفتل من صلاته وقعد، وبين يديه الفراء ، والاحمر ، وابن سعدان[3]، سلمت عليه وسألته عن مائة مسألة ، فاجاب بجوابات خطأته في جميعها ، فاراد أصحابه الوثوب علي، فمنعهم عني، ولم يقطعني مارأيتهم عليه مما كنت فيه، ولما فرغت ، قال لي : بالله أنت أبو الحسن سعيد بن مسعدة ، فقلت : نعم ، فقام الي وعانقني

---

(١) مرآة الجنان ج٢ ص٦١ ط حيدر آباد الدكن .

(٢) النخعي : شريك بن عبدالله القاضي الكوفي المتوفى سنة (١٧٧) .

(٣) ابن سعدان : الضرير الكوفي النحوي المقرى أبو جعفر المتوفى (٢٣١) .

واجلسني الى جنبه ، ثم قال: لي أولاد أحب أن يتأدبوا بك ويتخرجوا عليك ، وتكون معي غير مفارق لي ، فاجبته الى ذلك ، فلما اتصلت الايام بالاجتماع ، سألني ان أؤلف له كتاباً في «معاني القرآن»، فألفت كتاباً في المعاني فجعله أمامه وعمل عليه كتاباً في المعاني، وعمل الفراء في ذلك كتابا عليهما، وقرأ عليه الكسائي كتاب سيبويه سراً، ووهب له سبعين ديناراً .

وقال المبرد : احفظ من أخذ عن سيبويه الاخفش، ثم الفاشي[1]، ثم قطرب.

قال: وكان الاخفش أعلم الناس بالكلام ، وأحذقهم بالجدل، صنف «الاوساط» في النحو، «معاني القرآن»، «المقاييس» في النحو، «الاشتقاق» ، «المسائل الكبير» «الصغير»، «العروض» ، «القوافي» ، «الاصوات» وغير ذلك، ومات سنة عشر ، وقيل: احدى وعشرين ومائتين][2].

(٦)

أبو العباس ثعلب

اما تفسير أبو العباس ثعلب احمد بن يحيى الشيباني البغدادى ، مولى را بأولى، پس حسين بن أحمد زوزنى[3] در « شرح سبع معلقه » گفته :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وامامها

الفرج موضع المخافة، والفرج مابين قوائم الدواب، فمابين اليدين فرج، ومابين الرجلين فرج ، والجمع فروج .

وقال ثعلب : ان المولى في هذا البيت بمعنى الأولى بالشيء كقوله تعالى :

---

(١) الفاشي : وفي المصدر ، ومعجم الادباء : الناشي بالنون ، وعلى أى حال ماوجدت ترجمة له .

(٢) بغية الوعاة ص٢٥٨ .

(٣) الزوزني : حسين بن أحمد بن حسين ، أبوعبدالله الاديب المتوفى سنة (٤٨٦).

«مأويكم النار هي موليكم»[۱] اى هي الاولى بكم] ـ الخ[۲].

وفضائل شامخه ومناقب باذخهٔ ثعلب ، سابقاً درجزء اول اين جلد ، از زبان اعيان، مثل ابن خلكان در «وفيات الاعيان»[۳] ونووى در « تهذيب الاسماء واللغات»[٤] ويافعى در « مرآة الجنان »[٥] وذهبى در «عبر»[٦] وابن الوردى در « تتمة المختصر »[۷]شنيدى .

ونيز ذهبى در « تذكرة الحفاظ » گفته :

[ثعلب العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية أبوالعباس أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني مولاهم البغدادي المقدم في الكوفيين .

سمع ابراهيم بن المنذر الحزامى[۸]، ومحمد بن سلام الجمحي[۹]، وعبيدالله ابن عمر القواريرى[۱۰]، ومحمد بن الاعرابي[۱۱]،وطائفة سواهم .

حدث عنه نفطويه[۱۲]،ومحمد بن العباس اليزيدي[۱۳]، وعلي الاخفش، وأحمد

---

(۱) الحديد : ۱٥ .

(۲) شرح المعلقات للزوزنى /: ۹۱ .

(۳) وفيات الاعيان ج۱ : ۳٦ .

(٤) تهذيب الاسماء ج۲ : ۲۷٥ .

(٥) مرآة الجنان ج۲ : ۲۱۸ .

(٦) العبر فى خبر من غبر ج۲ : ۹٤ .

(۷) تتمة المختصر فى حوادث سنة (۲۹۱) .

(۸) ابراهيم بن المنذر بن عبدالله الحزامى أبو اسحاق المدنى المتوفى (۲۳٦) .

(۹) محمد بن سلام الجمحي : بن عبدالله البصرى المتوفى (۲۳۱) .

(۱۰) القواريرى : عبيدالله بن عمر الحافظ البصرى المتوفى (۲۳٥)

(۱۱) ابن الاعرابى: أبوعبدالله محمد بن زياد اللغوى المتوفى بسامراه سنة(۲۳۱).

(۱۲)- نفطويه : ابراهيم بن محمد بن عرفة الازدى النحوى الواسطى المتوفى(۳۲۳).

(۱۳) اليزيدى : محمد بن العباس بن محمد أبو عبدالله البغدادي المتوفي (۳۱۰) .

ابن كامل[1]، وأبوعمر الزاهد، ومحمد بن مقسم[2]، وآخرون.

مولده سنة مائتين، وابتدأ بالطلب سنة ست عشرة، حتى برع في علم الادب ولوسمع اذ ذاك لسمع من عفان[3]، وذويه، وانما أخرجته في هذا الكتاب، لانه قال: سمعت من القواريري مائة ألف حديث.

وقال الخطيب[4]: كان ثعلب ثقة حجة، ديناً صالحاً، مشهوراً بالحفظ... الى أن قال: قال المبرد: اعلم الكوفيين ثعلب، فذكر له الفراء فقال: لايعشره] - الخ[5].

ازاين عبارت ظاهر است كه، ثعلب، علامه، ومحدث، وشيخ لغت، وعربيت، ومقدم درنحو كوفيين است، وچون كه ازقواريرى صدهزاوحديث شنيده، ذهبى اورا از حفاظ حديث شمرده، وخطيب تصريح كرده بآنكه ثعلب ثقة وحجت، ودين وصالح، ومشهور بالحفظ بوده، ومبرد گفته كه اورا علم كوفيين است، وهرگاه كسى ذكر فراء بمقابلة ثعلب كرد، مبرد افاده كرد كه فراء بيك دهم مرتبة ثعلب نمى‌رسد.

(٧)

أبوالعباس محمد بن يزيد المبرد

اماحكم أبوالعباس محمد بن يزيد المبرد بمجيء مولى بمعنى أولى،

---

(١) أحمد بن كامل: بن خلف بن شجرة أبوبكر القاضي الكوفي المتوفى (٣٥٠).

(٢) محمد بن مقسم: محمد بن الحسن بن يعقوب البغدادى المقرىء النحوى المتوفى (٣٥٤).

(٣) عفان: بن مسلم الحافظ البصرى المتوفى سنة (٢٢٠).

(٤) الخطيب: أحمد بن علي بن ثابت البغدادى المتوفى سنة (٤٦٣).

(٥) تذكرة الحفاظ ج٢/٦٦٦.

پس جناب سيد مرتضى[١] رضى الله تعالى عنه وأرضاه در «شافى» فرموده:

قال أبو العباس المبرد في كتابه المترجم بالعبارة عن صفات الله تعالى:

تأويل (الولي): الذي هو أولى: أي أحق، ومثله (المولى)[٢].

ازاين عبارت ظاهر است كه ولى بمعنى اولى واحق است، ومولى مثل ولى است، پس آنهم بمعنى اولى واحق باشد.

ومبرد ازمشاهير اساطين جليل الشأن، ونحارير مهرة اعيان است، وعوالى محامد، وجلائل محاسن او، سابقاً درجزء اول اين جلد، از تصريحات ائمة بارعين، ونقاد ماهرين، مثل ابن خلكان، وذهبى، وصفدى، ويافعى، وسيوطى شنيدى[٣]، بعض عبارات سابقه دراينجا هم ذكر مى‌شود.

جلال الدين سيوطى در «بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة» گفته:

محمد بن يزيد بن عبدالاكبر الازدى البصري أبو العباس المبرد، امام العربية ببغداد في زمانه، أخذ عن المازني[٤]، وأبي حاتم السجستاني[٥].

وروى عنه اسمعيل الصفار[٦]، ونفطويه، والصولى[٧]، وكان فصيحاً بليغاً،

---

(١) سيد العلماء ذوالمجدين الشريف المرتضى علم الهدى المتوفى ببغداد سنة (٤٣٦).

(٢) تلخيص الشافى تأليف الشيخ الطوسى ج٢/١٥ ط النجف الاشرف.

(٣) ترجمة المبرد توجد في وفيات الاعيان ج٤/٣١٣ ـ والعبر فى خبر من غبر ج٢/٨٠.

(٤) بكر بن محمد بن حبيب بن بقية أبو عثمان المازنى النحوى البصرى المتوفى (٢٩٤).

(٥) أبو حاتم السجستانى: سهل بن محمد بن عثمان اللغوى ساكن البصرة المتوفى حدود (٢٥٠).

(٦) اسماعيل الصفار: بن محمد بن اسماعيل أبو علي اللغوى النحوى المتوفى (٣٠١).

(٧) الصولى: محمد بن يحيى بن عبدالله المتوفى سنة (٣٣٥).

مفوهاً ثقة ،اخبارياً ، علامة، صاحب « نوادر » و«ظرافة»، وكان جميلا لاسيما في صباه .

قال السيرافي(١) في«طبقات النحاة البصريين»: وهو من ثمالة قبيلة من الازد وفيه يقول عبدالصمد بن المعذل(٢):

سألنا عن ثمالة كل حي فقال القائلون ومن ثمالة

فقلت محمد بن يزيد منهم فقالوا زدتنا بهم جهالة

قال: وكان الناس بالبصرة يقولون: مارأى المبرد مثل نفسه، ولما صنف المازني كتاب «الالف واللام» سأل المبرد عن دقيقه وعويصه، فاجابه باحسن جواب فقال له: قم فانت المبرد «بكسر الراء» .

قال نفطويه : مارأيت احفظ للاخبار بغير أسانيد منه، وله من التصانيف : «معاني القرآن» ، «الكامل» ، «المقتضب» ، «الروضة» ، « المقصور والمدود » ، «الاشتقاق»، «القوافي»، «اعراب القرآن»، «نسب عدنان وقحطان» ، « الرد على سيبويه»، «شرح شواهد» ، الكتاب « ضرورة الشعر » ، «العروض» « ما اتفق لفظه واختلف معناه » « طبقات النحاة البصريين» وغير ذلك .

قال السيرافي : وكان بينه وبين ثعلب من المنافرة ما لاخفاء فيه ، واكثر اهل التحصيل يفضلونه] ـ الخ(٣).

ونيز سيوطى در «مزهر» نقلا عن أبي الطيب آورده :

وأخذ النحو عن المازني والجرمي جماعة ، برع منهم أبوالعباس المبرد،

---

(١) السيرافي : الحسن بن عبدالله بن المرزبان أبو سعيد النحوي المتوفى (٣٦٨).

(٢) عبد الصمد بن المعذل: بن غيلان بن الحكم العبدى الشاعر البصرى الهجاء المتوفى نحو (٢٤٠) .

(٣) بغية الوعاة/١١٦ ط بيروت .

فلم يكن في وقته ولا بعده مثله .

وعنه أخذ ابواسحق الزجاج ،وابوبكر بن السراج[١]، ومبرمان[٢]، واكابر من لقينا من الشيوخ] .

واز آنجاكه بواسطهٔ جناب سيد مرتضى طاب ثراه ، عبارت مبرد نقل كرده شد، محتمل است كه متعصبى بملاحظهٔ آن، ماروار برخود بپيچد، وگردن كبر وغرور برداود، وحرف تشكيك وتمريض برزبان آرد، پس براى تنكيس رأس ، وازاحهٔ وسواس او ، تذكيرش بدرروغرر فضائل باهره، وجواهر زواهر مناقب فاخرهٔ آنجناب، كه ائمه واساطين واعيان محققين سنيه، بالجاءحق ذكر كرده‌اند، وسابقاً درجزء اول اين جلد ذكر كرديم ، كافى ووافى است، بيانش آنكه ازعبارت ابن خلكان در«وفيات الاعيان»[٣] ظاهر است كه جناب سيد مرتضى، نقيب طالبين بوده، وامام بود درعلم كلام وادب وشعر، وكتاب «غرر ودرر» آنجناب نهايت جليل الشأن وعظيم المرتبه است، كه درحق آن گفته: كه آن كتابى است ممتع كه دلالت ميكند برفضل كثير وتوسع در اطلاع برعلوم.

ونيز ابن خلكان تصريح نموده بكثرت فضائل وملح آنجناب .

ونيز از آن ظاهر است كه ابن بسام[٤]، جناب سيد مرتضى را دركتاب «ذخيره» ذكر كرده ، وبمدح وثناى آنجناب ، ذخيرهٔ شرف اندوخته ، وگفته آنچه حاصلش اين است: كه اين شريف ، امام ائمهٔ عراق است

(١) أبوبكر بن السراج : محمد بن السرى البغدادى النحوى المتوفى (٣١٦).

(٢) مبرمان : محمدبن على بن اسماعيل أبوبكر العسكرى النحوى المتوفى(٣٥٤).

(٣) وفيات الاعيان ج٣/٣١٣ .

(٤) ابن بسام : أبوالحسن على بن بسام الاندلسى المتوفى (٥٤٢).

دراختلاف واتفاق ، وبسوی آنجناب پناه آورده‌اند علماء عراق ، ونیز ازآنجناب اخذکرده‌اند علمای عراق، وآنجناب صاحب مدارس عراق است ، وجامع شارد وآنس آن است ، واخبار آنجناب دائر وسائر ، واشعارش معروف ومشهور ، ومآثر وآثار آنجناب در راه خدا محمود وتؤالیف آنجناب دردین، وتصانیفش درأحکام مسلمین ازآن قبیل است که شهادت میدهد بر آنکه آنجناب فرع این اصول ، واز اهل این بیت جلیل است .

وعبدالله بن اسعدیافعی که فضائل سنیه ومناقب‌علیهٔ او از زبان‌اساطین قوم‌شنیدی، نیز مثل ابن‌خلکان درتعظیم وتبجیل، ومدح وثناء سیدمرتضی طاب‌ثراه کوشیده است، یعنی تصریح کرده بآنکه آنجناب نقیب‌طالبین وامام‌درعلم کلام وادب وشعربوده، ودر مدح کتاب «غرر ودرر»آنجناب گفته: که آن‌مشتمل‌است برفنون‌ازمعانی ادب، وتکلم کرده درآن‌برنحو ولغت وغیر آن، وآن‌کتابی‌است که دلالت میکند برفضل‌کبیر، وتوسع دراطلاع بر علوم .

وبعد این وصف وثنا، مدح عظیم، وتبجیل جلیل آنجناب ازابن‌بسام که ابن خلکان آورده، ذکر کرده ، ودرآخر تصریح نموده ، بآنکه ملح شریف مرتضی وفضائل آنجناب بسیار است[۱].

ومحتجب نماند که ابن‌بسام، مادح جناب سید مرتضی، ازاکابرفضلای اعلام، واجله مهرهٔ فخام‌است، وابوعبدالله محمد بن ابی الخصال[۲]، که

---

(۱) مرآة الجنان ج۳/۵۵ ط حیدر آباد الدکن .

(۲) ابن أبی الخصال: محمدبن مسعود بن طیب بن فرج بن أبی الخصال الاندلسی المقتول (۵۴۰).

جائز انواع خصال فضل وكمال است، اورا بنهايت مدح وثنا ستوده، وقصب مسابقت درتعظيم وتبجيل اوربوده،چنانچه محيى الدين ابومحمد عبدالواحد بن على التميمى المراكشى[١] دركتاب «المعجب في تلخيص اخبار المغرب» گفته:

[لم يزل أمير المسلمين يعنى على بن يوسف بن تاشفين[٢] من اول امارته يستدعى اعيان الكتاب من جزيرة الاندلس، وصرف عنايته الى ذلك، حتى اجتمع له منهم مالم يجتمع املك، كابى القاسم بن الجد المعروف بالاجدب[٣]، أحد رجال البلاغة، وابى بكر محمد بن محمد المعروف بابن القبطرنة، وابى عبدالله محمد بن أبي الخصال، وأخيه أبي مروان[٤]، وأبي محمد عبدالمجيد بن عبدون[٥] المذكور آنفاً في جماعة يكثر ذكرهم.

وكان من انبههم عنده، وأكبرهم مكانة لديه، أبو عبدالله محمد بن أبى الخصال وحق له ذلك، اذهو آخر الكتاب، واحد من انتهى اليه علم الاداب، وله مع ذلك في علم القرآن والحديث والأثر ومايتعلق بهذه العلوم الباع[٦] الارحب، واليد الطولى، فمما اختار له رحمه الله فصول من رسالة كتب بها مراجعاً لبعض اخوانه عن رسالة وردت عليه منه، يستدعى فيها منه شيئاً من كلامه، وهذا الرجل صاحب الرسالة هو أبوالحسن علي بن بسام صاحب كتاب «الذخيرة» وصل من

---

(١) المراكشي: عبدالواحد بن على المورخ المتوفى سنة (٦٤٢).

(٢) على بن يوسف بن تاشفين اللمتونى أبوالحسن من أمراء مراكش المتوفى سنة (٥٣٧).

(٣) ابن الجد: أبوالقاسم محمد بن عبدالله الفهرى الاندلسى المتوفى سنة(٥١٥).

(٤) أبومروان: عبدالملك بن مسعود أبي الخصال القرطبى المتوفى سنة (٥٣٩).

(٥) عبدالمجيد بن عبدالله بن عبدون الفهرى الاندلسى المتوفى سنة (٥٢٧).

(٦) الباع الارحب: الباع: قدر مد اليدين وهى كناية عن الاقتدار الوسيع.

السيد المسترق والمالك المستحق وصل الله انعامه لديه، كما قصر الفضل عليه، كتابه البليغ، واستدراجه الدريغ[1]، فلولا ان يصلد زند اقتداحه، ويرقد طرف افتتاحه، وتنقبض يدانبساطه، وتغبن صفقةاغتباطه، لالزمته مركزقدري، وصنت سريرةصدري، لكنه بنفثات سحره يسمع الصم، ويستنزل العصم[2]، ويقتادالصعب فيصحب، ويستدر الصخور فتحلب، ولما فجأني ابتداؤه، وقرع سمعي نداؤه، فزعت الى الفكر، وخفق القلب بين الامن والحذر، فطاردت من الفقر أوأبدقفر، وشوارد عفر، تغبر في وجه سائقها، ولايتوجه اللحاق لوجيهها ولاحقها، فعلمت انها الاهابة والمهابة والاسترابة حتى أيأستني الخواطر، واخلفتني المواطر، الا زبرجاًيعقب جواداً، وبهرجاً لايحتمل انتقاداً، واني لمثلي والقريحةمرجاة، والبضاعة مزجاة، بيراعة الخطاب وبراعةالكتاب، ولولا دروس معالم البيان، واستيلاءالعفاء على هذا الشأن، لمافاز لمثلي فيه قدح، ولاتحصل لي في سوقه ربح، لكنه جوخال ومضمار جهال، وهي حكمة الله في الخلق، وقسمته للرزق، وانا أعزك الله اربأ بقدر الذخيرةعن هذه النتف الاخيرة، وأرى انها قد بلغت مداها، واستوفت حلاها وانا أخشى القدح في اختيارك، والاخلال بمختارك، وعلى ذلك فوالله مامن عادتي أن اثبت ماأكتب في رسم ينقل ولافي وضع المراتب عندنا مخاطب، نحتفزله ونحتفل، وانماهو عفر فكر ويسير ذكر، وعذراً أعزك الله، فاني خططت ماخططته والنوم مغازل، والقر منازل، والريح تلعب بالسراج وتصول عليه صولة الحجاج] ـ الخ[3].

وابن حجر عسقلاني كه جلالت شأن، وعظمت مرتبه، وكمال تحقق

---

(١) المريغ : المريد والطالب على وجه المكر .

(٢) العصم (بضم العين وسكون الصاد أوضمها أيضاً) بقية كل شيء .

(٣) المعجب ص١٢٣ .

وتنقيد او، مستغني‌ازبيان، در «لسان الميزان» نهايت مدح‌وثناى‌آنجناب ذكر كرده، يعني ازابن أبي‌طى[1] نقل نموده آنچه حاصلش اين است: كه سيدمرتضى اول كسى است كه دارخود را دار علم گردانيده، وبراى مناظره آنرا مقرر ساخته، وفتوى داده قبل ازآنكه بسن بيست سال‌رسد وحاصل بود براى آنجناب‌رياست دنياوعلم باعمل كثير درسر ، ومواظبت تلاوت قرآن شريف، وقيام ليل، وافادهٔ علم، وشوق ومحبت علم بمرتبه داشت كه بر علم چيزى را اختيار نمى‌ساخت ، وعلم بلاغت وفصاحت لهجه مى‌افراشت .

وشيخ أبواسحق شيرازى، بكمال تبجيل وتعظيم وتفخيم ، جناب سيد مرتضى را ذكر كرده ، يعني گفته آنچه حاصلش اين است كه : شريف مرتضى ثابت الجأش بود ، وكلام ميكرد بزبان معرفت ، ووارد ميكرد كلمهٔ مسدده را، پس ميگذشت مثل گذشتن تير درنشانه، وهرگاه‌شروع ميكردند مردم كلام‌را، آنجناب دريكجانب ميبود، ومردم ديگردرجانب ديگر، حاصل آنكه آنجناب تنها مقابل ومزاحم سائر علماء وفضلاميشد وديگر اكابر واجله بمرتبهٔ او نمى رسيدند[2].

وجلالت شأن وعلو مكان أبواسحق شيرازى ، هرچند سابقاً دريافتى ، ليكن دراين جا از لسان عمدة الاعيان سنيان ، حضرت يحيى بن شرف نووى[3]، بعض فضائل عاليه ومناقب حاليهٔ اوبايد شنيد ، در « تهذيب

---

(١) ابن أبي طى :يحيى‌بن حميدة بن ظافر بن علي‌بن عبدالله‌الغساني‌المورخ الحلبي المتوفى سنة (٦٣٠) .

(٢) لسان الميزان ج٤/٢٢٣ ط حيدرآباد الدكن .

(٣)النووي : يحيى‌بن مشرف بن مرى‌بن‌حسن الحزامي الشافعي‌أبو زكريا المتوفى سنة (٦٧٦) .

الاسماء » گفته :

أبواسحق الشيرازى صاحب «المهذب» و« التنبيه »و«تكرر في الروضة» هو الامام أبو اسحق ابراهيم بن على بن يوسف بن عبدالله الشيرازى الفيروز آبادى منسوب الى فيروزآباد(بفتح الفاء) واصله بالفارسية (الكسر)، وهي بليدة من بلاد فارس ، وهو الامام المحقق المتقن والمدقق ، ذوالفنون من العلوم المتكاثرات ، والتصانيف النافعةالمستجادات، الزاهدالعابدالورع، المعرض عن الدنيا، المقبل بقلبه على الآخرة، الباذل نفسه في نصر دين الله تعالى ، المجانب للهوى ، أحد العلماءالصالحين، وعبادالله العارفين، الجامعين بين العلم والعبادة، والورع والزهادة المواظبين على وظائف الدين، المتبعين هدى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم.

ولد سنةثلث وتسعين وثلثمائة، وتفقه بفارس على أبي الفرج ابن البيضاوى وبالبصرة على الجزرى ، ثم دخل بغداد سنة خمس عشرة وأربعمائة ، وتفقه على شيخه القاضى الامام الجليل أبي الطيب[1] الطبرى طاهر بن عبدالله، وجماعات من مشايخه المعروفين، وسمع الحديث من الامام الحافظ أبي بكر البرقاني[2]، (بفتح الباء) البرقانى و(بكسرها)وأبي علي بن شاذان[3]، وغيرهما من الائمةالمشهورين.

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام، فقال له: ياشيخ ، فكان يفرح بذلك ، ويقول سماني رسول الله صلى الله عليه وسلم شيخاً ، وقال :كنت أعيد كل درس مائة مرة، واذا كانت في المسئلة بيت شعر يستشهد به، حفظت القصيدة

---

(١) أبوالطيب الطبرى : طاهر بن عبدالله بن طاهر بن عمر المتوفى سنة (٤٥٠) .

(٢) أبوبكر البرقانى : أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب الخوارزمى الشافعى البغدادى المتوفى (٤٢٥) .

(٣) أبوعلي بن شاذان : الحسن بن أبي بكر أحمد بن ابراهيم بن محمد بن شاذان البغدادى المتوفى سنة (٤٢٥) .

كلها من أجله .

وكان عاملا بعلمه ، صابراً على خشونة العيش ، معظماً للعلم ، مراعياً للعمل بدقائقه وبالاحتياط .

كان يوماً يمشي ومعه بعض أصحابه فعرض في الطريق كلب فجره صاحبه ، فنهاه الشيخ، وقال: أماعلمت ان الطريق بيني وبينه مشترك ؟.

ودخل يوماً مسجداً ليأكل فيه شيئاً على عادته، فنسي فيه ديناراً ، فذكره في الطريق، فرجع فوجده ، فتركه ولم يمسه وقال : ربما وقع من غيري ولا يكون ديناري .

قال الحافظ أبوسعد السمعاني: كان الشيخ أبواسحق امام الشافعية والمدرسين ببغداد في النظامية، شيخ الدهر وامام العصر، رحل اليه الناس من الاقطار، وقصدوه من كل النواحي والأمصار، وكان يجرى مجرى. أبي العباس بن سريج[1].

قال: وكان زاهداً ورعاً، متواضعاً ظريفاً، كريماً سخياً جواداً، طلق الوجه، دائم البشر ، حسن المجالسة، مليح المحاورة، وكان يحكي الحكايات الحسنة، والاشعار المليحة، وكان يحفظ منها كثيراً ، وكان يضرب به المثل في الفصاحة .

وقال السمعاني أيضاً في موضع آخر: تفرد الامام أبواسحق الشيرازي بالعلم الوافر كالبحر الزاخر ، مع السيرة الجميلة ، والطريقة المرضية ، جاءته الدنيا صاغرة ،فأبى لها وأطرحها وقلاها .

قال : وكان عامة المدرسين بالعراق والجبال تلاميذه وأصحابه ، صنف في الاصول والفروع ، والخلاف ، والجدل ، كتباً اضحت للدين أنجماً وشهباً .

قال: وكان يكثر مباسطة أصحابه، ويكرمهم ، ويطعمهم، ويشترى طعاماً كثيراً

---

(١) ابن سريج : أبو العباس أحمد بن عمر البغدادى الفقيه الشافعي المتوفى سنة (٣٠٦).

فيدخل بعض المساجد فيأكل منه مع أصحابه، وما فضل تركوه لمن يرغب فيه، وكان طارحاً للتكلف .

قال القاضي أبوبكر محمد بن عبدالباقي[١] الانصاري : حملت اليه فتوى، فرأيته في الطريق ، فمضى الى دكان خباز، أو بقال، وأخذ قلمه ودواته ، وكتب جوابه، ومسح القلم في ثوبه، وكان ذانصيب وافر من مراقبة الله عزوجل، والاخلاص وارادة اظهار الحق ونصح الخلق .

قال أبوالوفا ابن عقيل [٢]: شاهدت شيخنا ابا اسحق لايخرج شيئاً الى فقير الا احضر النية، ولايتكلم في مسئلة الا قدم الاستعاذة بالله تعالى ، وأخلص القصد في نصرة الحق ، ولاصنف شيئاً الا بعد ما صلى ركعات ، فلا جرم شاع اسمه ، وانتشرت تصانيفه شرقاً وغرباً لبركة اخلاصه، قالوا : وكان مستجاب الدعاء .

قال القاضي محمد بن محمد الماهاني : اماما نلم يتفق لهما الحج : الشيخ أبواسحق الشيرازي ، والقاضي أبوعبدالله الدامغاني[٣] .

انشد السمعاني ، وغيره للرئيس أبي الخطاب علي بن عبدالرحمن بن هارون ابن الجراح[٤] :

سقيا لمن صنف « التنبيه » مختصراً   الفاظه الغر واستقصى معانيه

---

(١) محمد بن عبدالباقي بن محمد القاضي أبوبكر البغدادي الحنبلي البزاز المتوفى سنة (٥٣٥) .

(٢) أبو الوفاء : علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الحنبلي المتوفى سنة (٥١٣) .

(٣) أبو عبد الله الدامغاني : قاضي القضاة محمد بن علي بن محمد الحنفي المتوفى سنة (٤٧٨) .

(٤) أبوالخطاب بن الجراح: علي بن عبدالرحمن بن هارون البغدادي الشافعي المتوفى (٤٩٧) .

ان الامام أبا اسحق صنفه ... لله والدين لا للكبر والتيه
رأى علوماً عن الافهام شاردة ... فحازها ابن علي كلها فيه
بقيت للشرع ابراهيم منتصراً ... تذود عنه اعاديه وتحميه

قوله مختصراً بكسر الصاد ، والفاظه منصوب به .

ولابي الخطاب أيضاً :

اضحت بفضل ابي اسحق ناطقة ... صحائف شهدت بالعلم والورع
بها المعاني كسلك العقد كامنة ... واللفظ كالدر سهل حد ممتنع
رأى العلوم وكانت قبل شاردة ... فحازها الالمعى الندب في اللمح
لازال علمك ممدوداً سرادقه ... على الشريعة منصوراً على البدع

ولابي الحسن القابسي [1] :

ان شئت لشرع رسول الله مجتهداً ... يفتى ويعلم حقاً كلما شرعا
فاقصد هديت أبا اسحق مغتنماً ... وادرس تصانيفه ثم احفظ «اللمعا»

ونقل عنه انه قال: بدأت في تصنيف« المهذب» سنة خمس وخمسين وأربع مائة ، وفرغت منه يوم الاحد آخر رجب سنة تسع وستين وأربع مائة .

توفي رحمه‌الله ببغداد يوم الاحد، وقيل : ليلة الاحد الحادى والعشرين من جمادي الاخرة ، وقيل : الاولى ،سنة ثنتين وسبعين واربعمائة، ودفن بباب البرز وصلى عليه من الخلائق من لايعلمهم الا الله ، ورؤى في النوم،وعليه ثياب بيض، فقيل : ماهذا ؟ فقال : عز العلم[2].

(١) أبو الحسن القابسي : الحافظ علي بن محمد بن خلف المعافرى القروى المتوفى (٤٠٣) ولايخفى ان نسبة البيتين الى ابى الحسن القابسي المذكور غير صحيح الا أن يكون رجلا سميه ولانعرفه.

(٢) تهذيب الاسماء واللغات ج١/١٧٢ - ١٧٤ .

واز افادهٔ ابوالحسن علي بن الحسن الباخرزی [١] در « دمية القصر » ظاهر است که جناب سید مرتضی ، ثمردوحهٔ سیادت ، وفلك ریاست ، وعلم آنجناب مثل سیف منتضی است ، وبرای آنجناب محاسن اشعار ومحامد آثار است [٢] .

واز عبارت ذهبي در « عبر [٣] » ظاهر است : که جناب سید مرتضی امام بود در کلام وشعر وبلاغت ، وکثیرالتصانیف ومتبحر بود در فنون علم .

واز عبارت سیوطی در « بغية الوعاة [٤] » واضح است : که یاقوت حموی مدح عظیم وثناء جلیل جناب سید مرتضی نقل کرده که از آن ثابت است که آنجناب ، متوحد بود درعلوم کثیره مثل کلام وفقه واصول فقه وادب ازنحو وشعر ومعاني آن ولغت وغیر آن ، واجماع بر فضل آنجناب واقع شده .

ونیز سیوطي کتاب «غرر ودرر» سید مرتضی را از مآخذ کتاب خود « اتقان في علوم القرآن » گردانیده ، مثل افادات وتحقیقات دیگر ائمه واساطین عالی درجات خود تمسك بآن نموده ، درصدر « اتقان » بعد ذکر انواع علوم قرآن گفته :

[وغالب هذه الانواع فيها تصانيف مفردة ، وقفت على كثير منها ، ومن المصنفات في مثل هذا النمط ، وليس في الحقيقة مثله ولا قريباً منه ، وانما هي طائفة يسيرة ونبذة قصيرة ، : « فنون الافنان في علوم القرآن » لابن الجوزي ،

---

(١) أبو الحسن الباخرزی : علی بن الحسن بن علی بن أبی الطيب الاديب النيسابوری المتوفی (٤٦٧) .

(٢) دمية القصر ج١/٢١٥ ط الكويت .

(٣) العبر فی خبر من غبر ج٣/١٨٦ .

(٤) بغية الوعاة : ٣٣٥ .

و« جمال القراء » للشيخ علم الدين السخاوي [١] ، و« المرشد الوجيز في علوم تتعلق بالقرآن العزيز » لابى شامة [٢] ، و « البرهان في مشكلات القرآن » لابي المعالي [٣] عزيزى بن عبدالملك المعروف بشيذلة وكلها بالنسبة الى نوع من هذا الكتاب، كحبة رمل في جنب رمل عالج، ونقطة قطر في حيال بحر زاخر، فهذه اسماء الكتب التي نظرتها على هذا الكتاب ولخصته منها فمن الكتب المتعلقة بالتفسير: «تفسير ابن جرير [٤]» وابن أبي حاتم [٥] .

الى أن قال : ومن الكتب الجامعة « بدائع الفوائد » لابن القيم[٦]، «كنز الفوائد » للشيخ عزالدين ابن عبدالسلام[٧]، « الغرر والدرر» للشريف المرتضى ، «تذكرة » للبدر بن الصاحب، «جامع الفنون » لابن شبيب الحنبلي[٨]، «النفيس »

---

(١) السخاوى : علم الدين على بن محمدبن عبد الصمد الهمدانى المصرى الشافعى المتوفى (٦٤٣) .

(٢) أبو شامة : عبدالرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المقدسى الدمشقى المتوفى سنة (٦٦٥)

(٣) أبو المعالى المعروف بشيذلة: عزيزى بن عبد الملك بن منصور الجيلى الشافعى المتوفى (٤٩٤) .

(٤) ابن جرير : محمد بن جرير بن يزيد الطبرى أبوجعفر المورخ المتوفى سنة (٣١٠) .

(٥) ابن أبى حاتم : عبدالرحمن بن محمد أبى حاتم بن ادريس الرازى الحافظ المتوفى (٣٢٧) .

(٦) ابن القيم : محمد بن أبى بكر بن ايوب الدمشقى أبوعبدالله المتوفى (٧٥١) .

(٧) ابن عبدالسلام: أحمد بن محمد بن محمد المنوفي المصرى المتوفى سنة (٩٣١) .

(٨) ابن شبيب الحرانى : أحمد بن حمدان بن شبيب الحنبلى المتوفى سنة (٦٩٥) .

لابن الجوزي، « البستان » لابي الليث السمرقندي[1]][2].

از اين عبارت ظاهر است كه سيوطى « غرر ودرر » جناب سيد مرتضى را از مآخذ كتاب خود كه مصنفات جليلهٔ ديگر ائمهٔ كبار را بمقابله نوعى از آن مثل حبه رمل بمقابلهٔ رمل عالج، ونقطه قطر در حيال بحر زاخر مى‌داند، گردانيده.

ونيز سيوطى در « اتقان » در ذكر انواع اقامة صيغة مقام أخرى گفته:

[ومنها تذكير المؤنث على تأويله بمذكر، نحو: « فمن جاءه موعظة من ربه »[3] أي وعظ، « وأحيينا به بلدة ميتاً »[4] على تأويل البلدة بالمكان « فلما رأى الشمس بازغة، قال هذا ربي »[5]، أي الشخص أو الطالع « ان رحمة الله قريب من المحسنين »[6].

قال الجوهري: ذكرت على معنى الاحسان.

وقال الشريف المرتضى في قوله: « ولايزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم »[7]: ان الاشارة للرحمة، وانما لم يقل: ولتلك، لان تأنيثها غير حقيقي، ولانه يجوز أن يكون في تأويل « أن يرحم »][8].

---

(١) ابوالليث نصر بن محمد السمرقندى المتوفي سنة (٣٥٥).

(٢) الاتقان ج١/٣٥.

(٣) البقرة ٢٧٥.

(٤) ق١١.

(٥) الانعام ٧٨.

(٦) الأعراف ٥٦.

(٧) هود ١١٨ - ١١٩.

(٨) الاتقان.

وابن الشجری[1] که از اکابر علمای مشهورین ، واعاظم ائمۀ نحویین ولغویین است ، چنانچه ابن خلکان در « وفیات الاعیان » گفته :

[الشريف أبو السعادات هبةالله بن علي بن محمد بن حمزة العلوي الحسيني المعروف بابن الشجري البغدادي ، كان اماماً في النحو واللغة وأشعار العرب وأيامها وأحوالها ، كامل الفضائل ، متضلعاً من الاداب ، صنف فيها عدة تصانيف فمن ذلك كتاب «الامالي» وهو أكبر تآليفه وأكثرها أفادة ، أملاه في أربعة وثمانين مجلساً ، وهو يشتمل على فوائد جمة من فنون الادب ، وختمه بمجلس قصره على أبيات من شعر أبي الطيب المتنبي[2] تكلم عليها ، وذكر ماقاله الشراح فيها ، وزاد من عنده ماسنح له وهو من الكتب الممتعة] الخ[3].

در « امالی » خود از جناب سید مرتضی نقل می‌نماید :

شهاب‌الدين أحمد خفاجی[4] در « ريحانة الالباء وزهرة الحياة الدنيا » بترجمۀ عبدالحق[5] شامی ، بعد ذكر اشعار عديده كه از قصيدۀ طويله نقل كرده ، واز جمله آن اين اشعار است :

كأن دموع المزن وهي سواكب ... دموع محب فارقته الحبائب

فذاك الحيا لازال في أربع الحمى ... مرثياً به منها الزلال الخضارب[6]

فتصبح منه الارض مخضرة الربى ... مجللة بالربط منها الاهاضب

---

(۱) ابن الشجرى ابوالسعادات هبةالله بن على البغدادى المتوفى سنة (۵۴۲) .

(۲) ابوالطيب المتنبى: احمد بن‌الحسين بن‌الحسن الكوفى الشاعر المتوفى (۳۵۴) .

(۳) وفيات الاعيان ج۶/۴۵ .

(۴) الشهاب الخفاجي : احمد بن محمد بن عمر المصرى قاضى القضاة المتوفى سنة (۱۰۶۹) .

(۵) عبدالحق : بن محمد زين‌الدين المتوفى بدمشق سنة (۱۰۲۰) .

(۶) ماء خضارب : يموج بعضه في بعض .

ويصبح منثوراً بها ريق الحيا كما نثرت من جيدها السمط كاعب
خمائل فيها للظباء مسارح وفيها لاذيال الرياح مساحب
وفيها لاطراف الغصون ونورها عيون علت من فوقهن حواجب

گفته :

[وقوله : « وفيها لاطراف الغصون » البيت كقول ابن نباتة[1] السعدي من قصيدة له مطلعها :

رضينا ولم ترض السيوف القواضب نجاذبها عن هامهم وتجاذب

ومنها :

خلقنا باطراف القنا في ظهورهم عيوناً لها وقع السيوف حواجب

وتابعه أبو اسحاق ابراهيم الغزى[2]، فقال :

خلقنا لهم في كل عين وحاجب بسمر القنا والبيض عيناً وحاجبا

وهنا لنا فائدة نفيسة: وهي ان من أهل المعاني من أدعى ان بيت الغزي ابدع لما

(١) ابن نباتة السعدى: عبدالعزيز بن عمر بن محمد بن نباتة ابو نصر الشاعر المتوفى ببغداد (٤٠٥).

(٢) الغزى: ابراهيم بن عثمان بن محمد الكلبي ابو اسحاق الشاعر المتوفى بخراسان سنة (٥٢٤).

فيه من الطباع[1] بين السمر والبيض ، ورد العجز[2] على الصدر ، واللف[3] والنشر ، ومراعاة النظير[4].

وادعى انه يجوز أن يراد بالعين فيه الرئيس، وبالحاجب من يتبعه وحجابه ، والمعنى أن رماحنا وسيوفنا نالت الحاجب والمحجوب، والرئيس والمرؤس ، مع اشتماله على التورية ، والاستعارة ، وهو جميعه مما خلا عنه البيت الاول ، مع مافيه من الافتخار بقتال الاعداء الثابتين دون المنهزمين ، فانه لايفتخر بمثله .

وبهذا عيب البيت النباتي أيضاً ، وان ذكر صاحب « ايضاح المعاني » انه ابلغ ، لاشتماله على زيادة معنى ، وهو الاشارة الى انهزامهم[5]، وأطال[6] فيه ،

---

(١) الطباع : اصطلاح بديعي وهو ان يجمع بين معنيين متقابلين باى تقابل كان ولو كان في الجملة .

(٢) رد العجز على الصدر: هو أيضاً اصطلاح بديعي وهو في النظم ان يتكرر لفظ في البيت احدهما في آخر البيت والاخر في المصراع الاول سواء كان في صدره اوحشوه او آخره .

(٣) اللف والنشر في البديع هو ان يلف شيئان مثلا اولا ثم يردفا بتفسيرهما او بما يناسبهما في الجملة وهو على قسمين: مرتب ومشوش ، مثاله في الفارسي قول الفردوسي :

بروز نبرد آن يل ارجمند بشمشير وخنجر بگرز وكمند
دريد وبريد وشكست وبه بست يلان را سرو سينه وپاى ودست

(٤) مراعاة النظير عبارة عن جمع امر ومايناسبه نحو قوله تعالى: « الشمس والقمر بحسبان ».

(٥) ذكر الخطيب القزويني هذا في آخر كتابه « ايضاح المعاني » في الباب الذى عقده للسرقات . انظر شروح التلخيص ج٤/٤٨٦ .

(٦) الضمير في « اطال » غير راجع الى الخطيب القزويني ، ولعله راجع الى المترجم .

وأسهب ، وبعد ، وقرب .

والحق ماذهب اليه خطيب المعاني ، فان الفضل للمتقدم ، وبيت النباتي احلى لما فيه من التشبيه البديع ، بجعل أثر الطعنة المستديرة من الرمح عينا ، وشطبة السيف فوقها حاجباً ، والاغراب بجعل الظهر محل العين والحاجب .

وأما انهزامهم فلا يدل على عدم شجاعتهم حتى يخل بالفخر ، فان الشجاع ينهزم ممن هو أشجع منه ، ولهذا قالوا : الفرار مما لايطاق من سنن المرسلين .كما فر موسى حين هم به القبط[1]، وماذكره من معنى العين والحاجب سخيف وتخيل ضعيف ، مع أن جعل الضرب في العين والحاجب من العجائب[2].

وقد مر لي مانحوت فيه ابن نباته بعينه وحاجبه وهو :

وتنظره في قلبي الصب أعين عليها لمحنى الضلوع حواجب

وماذكر من النقد عليه نقله ابن الشجري في «اماليه»[3]عن الشريف المرتضى وقال: انه عاب عليه قوله: « بظهورهم» وقال: لوقال: « بصدورهم » لكان أمدح ، لان الطعن والضرب في الصدور ادل على الاقدام والشجاعة للطاعن والضارب والمطعون والمضروب ، لان الرجل اذا وصف قرنه بالاقدام مع ظهوره عليه ، كان أمدح من وصفه بالانهزام كماقال أبوتمام[4] :

(١) يعني قوم فرعون، وقد ذكرهم النويري باسم القبط في نهاية الارب ج١٣/١٨٣ .

(٢) وردت العبارة في خلاصة الاثر ج٢/٣١٥ نقلا عن الخفاجي هكذا : « على ان جعل العين والحاجب بمعنى الرئيس والمرؤس فمن العجائب » .

(٣) امالي ابن الشجري ج٢/١٨٧ .

(٤) ابو تمام: حبيب بن اوس بن الحارث الشاعر الأديب المقدم على اقرانه المتوفى بالموصل سنة (٢٣١) .

حرام على أرماحنا طعن مدبر وتندق في أعلى الصدور صدورها[1][2]

ازاين عبارت ظاهراست که نقدي که بعض اهل معانی بر بيت ابن نباته وارد کرده ، موجد ومخترع آن جناب سيد مرتضی است ، وابن شجری آنرا در « امالی» خود از آنجناب نقل کرده .

پس ازاين جا نهايت جلالت مرتبه وعظمت شأن جناب سيد مرتضی ، وغايت مهارت وحذق وجودت نظر آنجناب ظاهراست ، که بر بيت ابن نباته که ازاکابر بلغا واجله فصحااست، نقدی وارد فرموده که ديگران اقتفای اثر وتقليد آنجناب درذکر آن اختيار کرده‌اند، وابن الشجری، که از افاخم واعاظم مهره وحذاق است، آنرا در « امالي » خود از آن جناب نقل کرده .

ونيز سابقاً شنيدی که ابو العلاء معری[3] که علو مرتبة او درعلوم عربيه دريافتی، وشنيدی که درعلم ادب کتابی تصنيف کرده که زياده ازيکصد جلداست ، وقاضی ابوالطيب الطبری نظير اورا درجميع مردم عزيز دانسته، واورا سابق الفضل ومکمل گفته، وارشاد کرده : که قلب او کتب جميع علوم است، وخاطر او در حدت نار مشعل است، ومتساوی است برای او سر معانی وجهر آن ، ومعضل معانی ظاهراست نزد او ومفصل است .

ونيز از « ارشاد» او ظاهراست که ابوالعلاء نظم در باسراع نموده ،

(۱) ديوان ابی تمام بشرح التبريزی ج۲/۲۲۲ .

(۲) ريحانة الالباء ج۱/۲٦٤ - ۲٦۷ .

(۳) ابوالعلاء: احمدبن عبدالله بن سليمان المعرى الشاعر الفيلسوف المتوفى سنة (٤٤۹) .

وبلندی مرتبهٔ این در بمثابه است که کواکب هم پست تراست از آن[1] الی غیرذلک مماسمعت .

جناب سید مرتضی وسید رضی‌را بمالکی سرح القریض وصف‌نموده جلالت شأن وتقدم وتبریز ایشان در فن شعر ظاهر ساخته، وقصیدهٔ بدیعهٔ خودرا ، که ابن خلکان نهایت مدح آن نموده [2] ، وصفدی هم بعض اشعار آنرا بکمال مرتبه استحسان کرده[3]،(کمترین بهاره از روی‌حسن که اهداء کرده شود بسوی احسن روضهٔ مونقه که باوصف حسن رعی نکرده شود) [4] ، وانموده .

ونیز مدح این هردو جناب را سبب تشرف خود دانسته [5] .

ونیز از مدح‌او باملاحظهٔ عبارت شرح ظاهراست که این هردو جناب در رفعت مکان وشهرت فضائل ، مثل دوکوکب‌اند که مخفی نمی‌شود ضوء آن، بلکه آن هردو روشن‌اند درظلمت لیل وبیاض صبح، ومرتقی نمی‌شود بسوی ایشان حوادث دهر ، پس اخفای‌شان بکند [6] .

ونیز ظاهراست که ایشان‌متأنق‌اند، ومرتع در ریاض مکارم، ومتأنق‌اند

---

(۱) راجع الی عبقات الانوار ج۲۲۷/۳ طقم بتحقیق الفقیر .

(۲) وفیات الاعیان ج۴/ ۴۲۰ .

(۳) الوافی بالوفیات ج۲/ ۳۷۴ - ۳۷۹ .

(٤) قال فی القصیدة کماسبقت مع‌شرحها فی ج۳/ ۳۱٤ :

وأنا الذی اهدی اقل بهارة   حسنا لاحسن روضة میناف

(٥) قال :

اوضعت فی طرق التشرف سامیاً   بکما ولم‌اسلك طریق العافی

(٦) قال :

ابقیت فیناکوکبین سناهما   فی الصبح والظلماء لیس بخاف

بسؤدد وعفاف ، ومثل قمراند در ظلمات، وفصاحت کلام ایشان بمرتبه ایست که هرگاه گویا میشوند اهل نجد نزدشان، مثل نبطاند درركاكت وعی[1].

ونیز از آن هویدا است که سید مرتضی وسید رضی هردو متساوی‌اند در فضل، وقسمت کرده‌اند درمیان‌خود مکارم را بتناصف وتصافی[2].

ونیز از آن روشن است که سید مرتضی وسید رضی سبقت کرده‌اند درحلبهٔ مکارم وجود ، واطهر خلف افخر جناب سید مرتضی تالی ایشان است ، وتبرز این هرسه بزرگان درفضائل، بمثابه ایست که حکم کرده مردم را بآنکه قضاء عجب کنند ازاین احلاف ندی وجود ، که معاهدهٔ آن کردند ووفا بمقتضای آن نمودند[3].

ونیز ابوالعلاء بخطاب اینها گفته : که شما صاحبان نسب‌قصیر هستید،

(۱) قال :

متأنقین وفی المکارم ارتعا ... متألقین بسؤدد وعفاف
قدرین فی الارداء بل مطرین فی ... الاجداء بل قمرین فی الاسداف
رزقا العلا فأهل نجد کلما ... نطقا الفصاحة مثل أهل دیاف

(۲) قال :

ساوی الرضی المرتضی وتقاسما ... خطط العلا بتناصف وتصاف

(۳) قال :

حلفا ندی سبقا وصلی الاطهر ... المرضی فیالثلثة احلاف

قال صدر الافاضل فی شرح هذا البیت کماسبق فی ج۳۰۸/۳ :

الحلف بمعنی الحلیف ، ای انهما عاهدا الجود وعقدا معه الحلف وهو العهد أن لایخالفا الندی وقد سبقا فی حلبة المکارم والجود ، وصلی الاطهر وهو ابن للمرتضی، أی صار بمنزلة المصلی للسابق وهو الذی یجیىء تالیاً للسابق فی حلبة المسابقة، ای ان الاطهر قال لابیه فی الفضل ... الخ.

پس شرف شما ظاهر است بر کبراء واشراف ، ونیز کمال جلالت بیت رفیع ایشان بقول خود : مازاغ ـ الخ ، [۱] ظاهر ساخته .

واز قول‌او : «والشمس دائمة البقاء» واضح است که شرف بیت ایشان مثل شرف شمس دائم وغیر زائل است [۲] .

واز قول‌او : سطعت ـ الخ واضح است که نار قری که آنرا رضیین کریمین وسید اطهر روشن کرده ، عظیم ومرتفع است که زحل هم ، اطفاء آن نمی‌تواند کرد وروشنی این نار روشنی نور حق است که همیشه زیادت درسطوع دارد ومنطفی نمی‌شود [۳] .

وفاضل رشید تلمیذ مخاطب وحید در رساله « تأویل حدیث صحیح مسلم » مثبت کذب وغدر وخیانت فلان وفلان خودرا معتقد علم وفضل وبلاغت جناب سید مرتضی وانموده وآنجناب را بلقب علم الهدی یاد ساخته .

---

(۱) قال :

انتم ذووا النسب القصیر فطولکم ... باد علی الکبراء والاشراف

والراح ان قیل ابنة العنب اکتفت ... بأب عن الاسماء والاوصاف

مازاغ بیتکم الرفیع وانما ... بالوجد ادرکه خفی زحاف

(۲) قال :

والشمس دائمة البقاء وان تنل ... بالشکو فهی سریعة الانعطاف

(۳) قال :

سطعت فما یسطیع اطفاء‌ألها ... زحل ونور الحق لیس بطاف

(۸)

ابواسحاق الزجاج

اما حکم ابراهیم بن محمد ابواسحق الزجاج ، بمجیء مولی بمعنی أولی ، پس ازعبارت فخرالدین رازی در « نهایة العقول » که آنفاً در ذکر حکم اخفش منقول شده، واضحست .

ومستتر نماند که زجاج نجم وهاج سماء فضل وبراعت ، بلکه بدر منیر فلک اتقان صناعت است، واجله واعاظم ارباب نقد واتقان، واساطین والاشأن بمدح او رطب اللسان اند .

حافظ ابوسعد عبدالکریم بن محمد سمعانی در «انساب» بنسبت زجاج گفته :

[والمشهور بهذه النسبة ابواسحق ابراهیم السري بن سهل النحوي الزجاج صاحب کتاب «معاني القرآن»، کان من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، حميد المذهب، وله مصنفات حسان في الأدب] ـ الخ[1] .

ویحیی بن شرف نووی در «تهذيب الاسماء واللغات» گفته :

[ابواسحق الزجاج الامام في العربية، مذكور في «الروضة» في الشرط في الطلاق فيمن علق طلاقها بأول ولد ، وهو ابواسحق ابراهيم بن السري بن سهل البصري النحوي صاحب كتاب « معاني القرآن » .

قال الخطيب في تاريخ[2] بغداد: كان ابواسحق الزجاج هذا من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، حسن المذهب، له مصنفات حسان في الادب. روى عنه

---

(۱) انساب السمعاني ج۳/ ۱٤۱ .

(۲) تاريخ بغداد ج٦/ ۸۹ .

علي بن عبدالله بن المغيرة وغيره] ـ الخ[١] .

وقاضي شمس الدين ابوالعباس احمد بن محمد المعروف بابن خلكان در « وفيات الاعيان » گفته :

[ابواسحق ابراهيم بن محمد السري بن سهل الزجاج النحوي، كان من أهل العلم بالادب والدين] ـ الخ[٢] .

ويافعي در «مرآة الجنان» در سنة عشر وثلثمائة گفته :

[وفيها وقيل: في احدى عشرة، وقيل: في ست عشرة وثلثمائة توفي ابواسحق الزجاج ابراهيم بن محمد النحوي .

كان من أهل العلم بالادب والدين المتين، وله من التصانيف في معاني القرآن وعلوم الادب، والعربية والنوادر وغير ذلك بضع عشرة مصنفاً .

أخذ الادب عن المبرد، وثعلب، وكان يخرط الزجاج، ثم تركه، واشتغل بالادب ونسب اليه، وعنه أخذ أبوعلي الفارسي النحوي [٣]، واليه ينسب أبو القاسم عبدالرحمن الزجاجي[٤] صاحب كتاب « الجمل»][٥] .

(٩)

ابن الانباري

اما تصريح محمدبن القاسم الانباري باينكه أولى بمعنى مولى مى‌آيد

(١) تهذيب الاسماء واللغات ج٢/١٧٠ .

(٢) وفيات الاعيان ج١/٤٩ .

(٣) الفارسي: ابوعلي الحسن بن أحمدبن عبدالغفار المتوفى ببغداد سنة (٣٧٧).

(٤) ابوالقاسم الزجاجي : عبدالرحمن بن اسحاق المتوفى بطبرية سنة (٣٣٩) .

(٥) مرآة الجنان ج٢/٢٦٢ .

پس جناب سيدمرتضى رضي الله تعالى عنه وأرضاه، وجعل الجنة مثواه در «شافى» فرموده :

[وقال ابوبكر محمدبن القاسم الانباري في كتابه في القرآن المعروف « بالمشكل» : والمولى في اللغة ينقسم الى ثمانية أقسام : أولهن المولى المنعم المعتق، ثم المنعم عليه المعتق، والمولى الولي، والمولى الاولى بالشيء، وذكر شاهداً عليه الاية التي قدمنا ذكرها، وبيت لبيد[1]، والمولى الجار، والمولى ابن العم ، والمولى الصهر ، والمولى الحليف ، واستشهد على كل واحد من أقسام مولى بشيء من الشعر، لم نذكره لان غرضنا سواه] [2] .

ومخفى نماند كه ابن الانبارى از حفاظ بارعين ، واجله مهرة كاملين ، واكابر مشاهير ، وافاخم نحارير است .

حافظ ابوسعد عبدالكريم بن محمد سمعانى در « انساب »گفته :

[ابوبكر محمدبن القاسم بن محمدبن بشار بن الحسن بن بيان بن سماعة ابن فروة بن قطن بن دعامة الانباري النحوي صاحب التصانيف .

كان من أعلم الناس بالنحو والادب، وأكثرهم حفظاً .

سمع اسمعيل بن اسحق القاضي[3]، وأحمدبن الهيثم بن خالد البزاز[4] ،

---

(١) لبيد : بن ربيعة بن مالك ابوعقيل العامرى الشاعر الصحابى المتوفى سنة (٤٠) .

(٢) الشافى فى الامامة : ١٣٤ .

(٣) اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل بن حماد البصرى المالكى النحوى اللغوى المتوفى سنة (٢٨٢) .

(٤) احمدبن الهيثم بن خالد : ابوجعفر البزاز العسكرى من أهل سرمن‌رأى المتوفى (٢٨٠) .

ومحمد بن يونس الكديمي[1]، وأبا العباس أحمد بن يحيى ثعلب النحوي، ومحمد ابن أحمد بن النضر[2]، وأباه القاسم بن محمد بن بشار[3] الانباري وغيرهم .

روى عنه أبو الحسن الدارقطني، وأبو عمر بن حيويه[4] الخزاز، وأبو الحسين ابن البواب، وطبقتهم، وكان صدوقاً، فاضلا، ديناً، براً، خيراً من أهل السنة، وصنف كتباً كثيرة في علم القرآن، وغريب الحديث و « المشكل » و « الوقف » و « الابتداء » والرد على من خالف مصحف العامة .

وكان يملي وأبوه حي، يملي هو في ناحية من المسجد، وأبوه في ناحية أخرى، وكان يحفظ ثلثمائة ألف بيت شاهد في القرآن، وكان يملي من حفظه، وما كتب عنه الاملاء قط الا من حفظه.

وكانت ولادته في رجب سنة احدى وسبعين ومائتين، وتوفي ليلة النحر من ذي الحجة سنة ثمان وعشرين وثلثمائة] [5] .

ومبارك بن محمد ابن الكريم المعروف بابن الاثير در «خطبه نهايه» گفته :

ثم صنف الناس غير من ذكرنا في هذا الفن تصانيف كثيرة، منهم شهر بن

---

(۱) الكديمي: ابو العباس محمد بن يونس بن موسى القرشي البصري الحافظ المتوفى سنة (۲۸٦) .

(۲) محمد بن احمد بن النضر : بن عبدالله بن مصعب الازدي الكوفي البغدادي المتوفى (۲۹۱) .

(۳) القاسم بن محمد بن بشار ابو محمد الانباري المتوفى سنة (۳۰۵) .

(٤) ابو عمر بن حيويه: محمد بن العباس بن محمد بن زكريا البغدادي الخزاز المتوفى سنة (۳۸۲) .

(٥) انساب السمعاني ج۱/۲۱۲ .

حمدویه (۱)، وأبو العباس أحمد بن یحیی اللغوي المعروف بثعلب، وأبو العباس محمد بن یزید الثمالي المعروف بالمبرد، وأبو بکر محمد بن القاسم الانباري، وأحمد بن الحسن الکندي(۲)، وأبو عمرو محمد بن عبدالواحد الزاهد(۳)، صاحب ثعلب، وغیر هؤلاء من ائمة اللغة والنحو والفقه والحدیث، ولم یخل زمان وعصر ممن جمع في هذا الفن شیئاً، وانفرد فیه بتألیف، واستبد فیه بتصنیف](٤).

واحمد بن محمد المعروف بابن خلکان در «وفیات الاعیان» گفته:

[ابوبکر محمد بن ابي محمد القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن بن بیان ابن سماعة بن فروة بن قطن بن دعامة الانباري النحوي صاحب التصانیف المشهورة في النحو والادب، کان علامة وقته في الادب، وأکثر الناس حفظاً لها، وکان صدوقاً ثقة، دیناً خیراً من أهل السنة، وصنف کتباً کثیرة في علوم القرآن وغریب الحدیث و«المشکل» و«الوقف» و«الابتداء» و«الرد علی من خالف مصحف العامة» وکتاب «الزاهر» ذکره الخطیب في «تاریخ بغداد» (٥) وأثنی علیه وقال: بلغني انه کتب عنه وابوه حي، وکان یملي في ناحیة من المسجد، وأبوه في ناحیة أخری.

وکان أبوه عالماً بالادب، موثقاً في الروایة، صدوقاً أمیناً، سکن بغداد، وروی عنه جماعة من العلماء، وروی عنه ولده المذکور، وله تصانیف، فمن

---

(۱) شمر بن حمدویه الهروی ابو عمرو اللغوی الادیب المتوفی سنة (۲٥٥).

(۲) احمد بن الحسن الکندی: بن اسماعیل بن صبیح الکوفی کان حیاً قبل سنة (۲۹۱).

(۳) محمد بن عبدالواحد بن ابی هاشم ابو عمر المطرز الباوردی المعروف بغلام ثعلب توفي سنة (۳٤٥).

(٤) النهایة في غریب الحدیث والاثر ج۱ /۷.

(٥) تاریخ بغداد ج۳/۱۸۱.

ذلك كتاب «خلق الانسان» وكتاب «خلق الفرس» وكتاب «الامثال» وكتاب «المقصور والممدود» وكتاب «المذكر والمؤنث» وكتاب «غريب الحديث».

وقال ابوعلي القالي [١]: كان ابوبكر الانباري يحفظ فيما ذكر ثلثمائة ألف بيت شاهد في القرآن الكريم.

وقيل له: قد أكثر الناس في محفوظاتك فكم تحفظ؟ فقال: احفظ ثلثةعشر صندوقاً، وقيل: انه كان يحفظ مائةوعشرين تفسيراً للقرآن باسانيدها] ـ الخ[٢].

وذهبى در «تذكرة الحفاظ» گفته:

[ابن الانباري الحافظ العلامة شيخ الادب أبوبكر محمد بن القاسم بن محمد ابن بشار النحوي.

سمع أباالعباس الكديمي، واسمعيل القاضي، وأحمد بن الهيثم البزاز، وثعلباً، وطبقتهم، صنف تصانيف كثيرة، ويروي بأسانيده، ويملي من حفظه، وكان من أفراد الدهر في سعة الحفظ مع الصدق والدين.

قال الخطيب: كان صدوقاً ديناً من أهل السنة، صنف في القراآت و«الغريب» و«المشكل» و«الوقف» و«الابتداء».

حدث عنه أبوعمر بن حيويه، وأحمد بن نصر الشذائي [٣]، وعبدالواحد بن

---

(١) ابوعلي القالي: اسماعيل بن القاسم بن عيذون الاديب اللغوى المتوفى سنة (٣٥٦).

(٢) وفيات الاعيان ج٤/٣٤١.

(٣) الشذائي: ابوبكر أحمد بن نصر البصرى المقرى المتوفى سنة (٣٧٣)، والشذائي (بفتح الشين والذال المعجمة، وبعدالألف ياء مثناة من تحتها) نسبة الى شذا، وهي قرية بالبصرة (اللباب).

أبي هاشم [١] ، والدارقطني ، ومحمد بن أخي ميمي [٢] ، وأحمد بن الجراح [٣] وآخرون .

قال أبو علي القالي: كان شيخنا أبو بكر يحفظ فيما قيل ثلثمائة ألف بيت شاهداً في القرآن .

وقال أبو علي التنوخي[٤] : كان ابن الانباري يملي من حفظه ، وما أملى من دفتر قط .

وقال حمزة بن محمد بن طاهر[٥] : كان ابن الانباري زاهداً متواضعاً ، حكى الدارقطني انه حضره فصحف في اسم ، قال: فاعظمت لـه أن يحمل عنه وهم ، وهبته ، فعرفت مستمليه ، فلما حضرت الجمعة الاخرى ، قل ابن الانباري: انا صحفنا الاسم الفلاني ونبهنا عليه ذلك الشاب على الصواب .

قال محمد بن جعفر التميمي [٦] : ما رأيت أحداً أحفظ من ابن الانباري ، ولا أغزر من علمه ، وحدثوني عنه انه قال: احفظ ثلاثة عشر صندوقاً ، وقيل : كان يأكل القليـة ويقول : ابقى على حفظي ، قيل : كان ممن يحفظ عشرين ومائـة تفسير بأسانيدها .

---

(١) عبدالواحد بن عمر بن محمد بن ابي هاشم ابو طاهر البغدادى المقريء النحوى المتوفى (٣٤٩) .

(٢) محمد بن عبدالله بن اخي ميمي ابو الحسين الدقاق المتوفى ببغداد سنة (٣٩٠) .

(٣) احمد بن الجراح: هو الحافظ ابو العباس أحمد بن محمد عيسى بن الجراح ابن النحاس المصرى المتوفى (٣٧٦) .

(٤) ابو علي التنوخى: المحسن بن علي بن محمد بن ابى الفهم داود البصرى الاديب المتوفى (٣٨٤) .

(٥) حمزة بن محمد بن طاهر : الحافظ ابو طاهر الدقاق المتوفى سنة (٤٢٤) .

(٦) محمد بن جعفر التميمي: أبو الحسن ابن النجار الكوفي النحوى المقرى المتوفى (٤٠٢) .

وقيل: انه كان يتردد الى أولاد الراضي[١] بالله يعلمهم، فسألته جارية عن تعبير رؤيـا ؟ ، فقال : أنا حاقن [٢] ، ثم عاد من الغد وقد صار عابراً ، درس كتاب الكرماني[٣] .

وقيل: انه أملى «غريب الحديث» في خمسة وأربعين ألف ورقة ، وله كتاب « الأضداد» كبير جداً، وكتاب «شرح الكافي» في ألف ورقة وكتاب «الجاهليات» في سبعمائة ورقة، وكان رأساً في نحو الكوفيين]. الخ[٤] .

ونيز ذهبى در « عبر فى خبر من غبر » در وقائـع سنة ثمان وعشرين وثلثمائة گفته :

وفيها ابن الانباري ابو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار النحوي اللغوي العلامة ، صاحب المصنفات، وله سبع وخمسون سنة، سمع في صغره من الكديمي واسمعيل القاضي، وأخذ عن أبيه ، وثعلب، وطائفة .

قال ابو علي القالي: كان شيخنا ابو بكر، يحفظ فيما قيل ثلثمائة الف بيت شاهد في القرآن .

وقال محمد بن جعفـر التميمي : مارأينا احفظ من ابن الانباري ، ولا أغزر بحراً، حدثوني عنه، انه قال : احفظ ثلثة عشر صندوقاً .

قال: وحدثت انه كان يحفظ مائة وعشرين تفسيراً] [٥] .

---

(١) الراضي بالله : ابو اسحاق محمد بن المقتدر بالله جعفـر الخليفة المتوفى سنة (٣٢٩) .

(٢) الحاقن: الذى حبس بوله .

(٣)

(٤) تذكرة الحفاظ للذهبي ج٣/٨٤٢ .

(٥) العبر في خبر من غبر ج٢/٢٢٠ ط الكويت .

وخليل بن ايبك الصفدى در « وافى بالوفيات» گفته :

[محمدبن القاسم بن محمدبن بشار ابوبكر ابن الانباري النحوي اللغوي العلامة، ولد سنة احدى وسبعين .

قال ابوعلي القالي تلميذه :كان يحفظ فيماقيل ثلثمائة الف بيت شعر شاهد في القرآن ، وكان يملى من حفظه ، وماأملى من دفتر ، وكان زاهداً متواضعاً . . الى ان قال :

وروى عنه: انه قال: احفظ ثلثة عشر صندوقاً .

قال التميمي ؛ وحدثت انه كان يحفظ عشربن ومائة تفسير بأسانيدها .

كان يتردد الى اولاد الراضي بالله، فسألته جارية عن تعبير رؤيا ، فقال: أنا حاقن، ومضى، فلماعاد من الغد عاد وقد صار عابراً، مضى من يومه، فدرس كتاب الكرماني .

كان اماماً في نحو الكوفيين ، وأملى كتاب « غريب الحديث » في خمسة وأربعين ورقة] ــ الخ[1] .

وعبدالله بن اسعد يافعى در « مرآة الجنان » در سنة ثمان وعشرين وثلثمائة گفته :

وفيها توفى العلامة امام اللغة، صاحب المصنفات، ابوبكر محمدبن الانباري النحوي اللغوي، عمر سبعاً وخمسين سنة، سمع في صغره من الكديمي ، (بضم الكاف) واسمعيل القاضي، وأخذ عن أبيه، وثعلب، وطائفة .

قال ابوعلي القالي:كان شيخنا ابوبكر يحفظ فيماقيل ثلثمائة الف بيت شاهد في القرآن .

وقال محمدبن جعفر التميمي : مارأيت احفظ من ابن الانباري، ولا أغزر

(۱) الوافى بالوفيات ج٤/ ٣٤٤ .

بحراً منه .

وروى عنه : انه قال: احفظ ثلثة عشر صندوقاً .

قال: وحدثت انه كان يحفظ مائةوعشرين تفسيراً القرآن العظيم بأسانيدها.

وقيل: انه املا «غريب الحديث» في خمسة وأربعين الف ورقة، وكان علامة وقته في الاداب، وأكثر الناس حفظاً لها، وكان صدوقاً ثقة ، ديناً خيراً من أهل السنة، وصنف كتباً كثيرة في علوم القرآن، و«غريب الحديث»و«المشكل»، وكان يملي في ناحية من المسجد وأبوه في ناحية أخرى] (١) .

وشيخ محمدبن محمد الجزري(٢) در «طبقات القرا» گفته :

[محمدبن القاسم بن محمدبن بشار بن الحسن ابوبكربن الانباري البغدادي الامام الكبير والاستاد الشهير... الى أن قال :

قال ابوعلي القالي: كان ابن الانباري يحفظ ثلثمائة الف بيت شاهداً في القرآن، وكان ثقة صدوقاً، وكان احفظ من تقدم من الكوفيين .

وقال حمزة بن محمدبن طاهر :كان زاهداً متواضعاً .

وقال الداني (٣) فيه : امام في صناعته مع براعة فهمه، وسعة علمه، وصدق لهجته .

وقال ابوعلي التنوخي: كان ابن الانباري يملي من حفظه ، ماأملى قط من دفتر ... الى أن قال :

قال محمدبن جعفر التميمي: مارأينا احفظ من ابن الانباري ولاأغزر منعامه حدثوني عنه انه قال: احفظ ثلثة عشر صندوقاً .

(١) مرآة الجنان ج٢ / ٢٩٤ ط حيدرآباد الدكن .

(٢) الجزري: محمدبن محمد بن محمد ابوالخير شمس الدين الدمشقي المتوفى سنة ٨٣٣.

(٣) الداني : ابوعمرو عثمان بن سعيد بن عثمان بن سعيد القرطبي المتوفي سنة (٤٤٤) .

قال التميمي : وهذا مالايحفظ لاحد قبله ، وحدثت عنه : انه‌كان يحفظ مائة وعشرين تفسيراً بأسانيدها .

وقال لي ابوالحسن العروضي[1] :كان ابن الانباري يتردد الى أولاد الراضي بالله ، فسألته جارية عن تعبير رؤيا ، فقال : أناحاقن، ومضى، وجاء من الغد وقد صار عابراً مضى من يومه فدرس كتاب الكرماني .

قال: وكتابه في «الوقف والابتداء » أول ماألف فيه واحسن .

قال الداني : سمعت بعض أصحابنا يقول عن شيخ لـه : ان ابن الانباري لماصنف كتابه في «الوقف والابتداء» جيء به الى ابن‌مجاهد[2] فنظر فيه، وقال: لقدكان في نفسي ان أعمل في هذا المعنى كتاباً ، وماترك هذا الشاب لمصنف مايصنف .

وحكى جعفر بن معاذ انه كان عنده في الجامع، فسأله انسان عن معنى آية ، فقال: فيها عشرة أوجه ، فقال: هات ماحضر منها، فقال:كلها حاضرة ... الى أن قال :

توفي في يوم الاضحى سنة ثمان وعشرين وثلثمائة ببغداد في داره ، وقيل : سنة سبع وعشرين وله ثمان وستون سنة] [3] .

وجلال الدين سيوطى در « بغية الوعاة » گفته :

[محمدبن القاسم بن محمدبن بشار بن الحسين بن بيان بن سماعة بن فروة ابن قطن بن دعامة الامام ابوبكربن‌الانباري النحوي اللغوي .

---

(۱) ابوالحسن العروضي : احمد بن محمدبن احمدكان معلماً لاولاد الراضى بالله ، توفى سنة (۳٤۲) .

(۲) ابن مجاهد : احمدبن موسى بن العباس بن مجاهد التميمي الحافظ البغدادى المتوفى سنة (۳۲٤) .

(۳) غاية النهاية ج۲/۲۳۰ .

قال الزبيدي [1]: كان من اعظم الناس علماً بالنحو والادب، وأكثرهم حفظاً.

سمع من ثعلب وخلق، وكان صدوقاً فاضلا، ديناً خيراً من أهل السنة.
روى عنه الدارقطني، وجماعة، وكان يملى في ناحية وأبوه مقابله، وكان يحفظ ثلثمائة الف بيت شاهداً في القرآن، وكان يملي من حفظه لا من كتاب.
ومرض يوماً، فعاده أصحابه، فرأوا من انزعاج والده عليه أمراً عظيماً فطيبوا نفسه، فقال: كيف لاانزعج ؟! وهو يحفظ جميع ماترون، وأشار الى خزانة مملوة كتباً وكان مع حفظه زاهداً متواضعاً] ـ الخ[2].

ونيز سيوطى در «طبقات الحفاظ» گفته :

[ابن الانباري الحافظ العلامة شيخ الادب أبوبكر محمدبن القاسم بن محمد ابن بشار النحوي صاحب ثعلب.

صنف التصانيف الكثيرة، وأملى من حفظه، وكان من أفراد الدهر في سعة الحفظ مع الدين والصدق من أهل السنة، وكان يحفظ ثلثمائة الف بيت شاهدفي القرآن، وعنه: احفظ ثلثة عشر صندوقاً، مات ليلة النحر ببغداد سنة٣٢٨][3].

ونيز سيوطى در «اتقان» گفته :

[قال ابن الصلاح[4]: وحيث رأيت في كتب التفسير: قال أهل المعاني،

---

(١) الزبيدى: محمد بن الحسن بن عبدالله بن مذحج النحوى الاشبيلى المتوفى (٣٧٩).

(٢) بغية الوعاة: ٩١.

(٣) طبقات الحفاظ: ٣٤٩.

(٤) ابن الصلاح: ابوعمرو عثمان بن عبدالرحمن بن موسى الشهرزورى المتوفى بدمشق سنة (٦٤٣).

فالمراد به مصنفوا الكتب في معاني القرآن ،كالزجاج، والفراء، والاخفش[١] ، وابن الانباري] [٢] .

(١٠)

محمد بن عزيز السجستانى

اما تصريح محمدبن عزيز السجستانـي العزيزي بمجيء مولى بمعنى أولى، پس در تفسير خود مسمى به « نزهة القلوب» كه اول آن اينست:

[الحمد لله رب العالميـن والصلوة على محمد وآلـه وسلم تسليماً ، هذا تفسير غريب القرآن الف على حروف المعجم ليقرب تناوله ويسهل حفظه على من أراده وبالله التوفيق والعون] .

وقاضي محمدبن علي شوكاني[٣] در« اتحاف الاكابر باسناد الدفاتر» در ذكر روايت آن گفته :

[تفسير السجستاني المسمى « نزهة القلوب » ارويـه بالاسناد السابق الى الشماخي[٤] أيضاً عن أحمدبن عباس السامري، عن محمدبن [٥] علي الموذن،

(١) الاخفش : سعيد بن مسعدة البلخـي البصري المعروف بالاخفش الاوسط توفى سنة (٢١٥) .

(٢) الاتقان في علوم القرآن ج٢/٣ .

(٣) الشوكاني: محمدبن على بن محمدبن عبدالله اليمنى المتوفى سنة (١٢٥٠) .

(٤) الشماخي: احمدبن سعيدبن عبدالواحد المورخ المغربي المتوفى سنة (٩٢٨).

(٥) محمدبن على المؤذن: بن احمدبن محاسن الدمشقي المتوفى (٧٧٦) . ...

عن عبدالله بن محمدبن دحمان، عن محمدبن أحمد المعروف بابن الحطاب [١] عن أبي الحسن عبدالباقي بن فارس المقري [٢]، عن عبدالله بن الحسين بن حسنون المقري [٣]، عن المؤلف] [٤] .

گفته : [مولانا اى : ولينا، والمولى على ثمانية اوجه: المعتق، والمعتق والولي ، والاولى بالشيء، وابن العم ، والصهر ، والجار ، والحليف].

وعزيزى ماهر عزيز القدر ، وحاذق جليل الفخر است .

جلال الدين سيوطى در « بغية الوعاة » گفته :

[محمد بن عزيز ابوبكر العزيزي السجستاني (بزائين معجمتين) كما ذكره الدارقطني ، وابن ماكولا [٥]، وغيرهما، وقيل: الثانية مهملة نسبة لبني عزرة ورد بان القياس فيه العزري لاالعزيري .

كان اديباً فاضلا، متواضعاً، اخذ عن ابى بكر الانباري، وصنف غريب القرآن المشهور، فجوده ويقال : انه صنفه في خمس عشرة سنة ، وكان يقرأه على شيخه الانباري يصلح فيه مواضع. رواه عنه ابن حسنون ، وغيره. مات سنة ثلث وثلثمائة.

---

(١) ابن الحطاب (بالحاء المهملة) : مسند مصر محمدبن احمدبن ابراهيم بن احمد المتوفى سنة (٥٢٥) .

(٢) عبدالباقى بن فارس المقرىء : بن احمد ابوالحسن الحمصى المصرى المتوفى حدود سنة (٤٥٠) .

(٣) عبدالله بن الحسين بن حسنون : ابوأحمد السامرى المقرىء المتوفى بمصر سنة (٣٨٦) .

(٤) اتحاف الاكابر باسناد الدفاتر: ٢٥ .

(٥) ابن ماكولا : على بن هبة الله بن على بن جعفر أبو نصر المورخ المقتول بخوزستان سنة (٤٨٦) .

وقال ابن النجار[1] في ترجمته: كان عبداً صالحاً، روى عنه «غريب القرآن» ابوعبدالله عبيدالله بن محمد بن محمد بن حمدان المعروف بابن بطة[2] الكبرى وابو عمرو عثمن بن أحمد بن سمعان الرزاز[3]، وأبو أحمد عبدالله بن حسنون المقري وغيرهم.

قال: والصحيح في اسم أبيه عزير آخره راء هكذا رأيته بخط ابن ناصر[4] الحافظ، وذكر أنه شاهده بخط يده، وبخط غير واحد من الذين كتبوا كتابه عنه وكانوا متقنين.

وذكر لي شيخنا أبو محمد ابن الاخضر[5] انه رأي نسخة بغريب القرآن بخط مصنفه وفي آخرها كتبه محمد بن عزير (بالراء المهملة)][6].

ونيز جلال سيوطى در « اتقان فى علوم القرآن » گفته :

[النوع السادس والثلثون في معرفة غريبه، افرده بالتصنيف خلائق لايحصون:

(١) ابن النجار: محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله الحافظ المورخ البغدادى المتوفى سنة (٦٤٣).

(٢) ابن بطة: عبيدالله بن محمد بن محمد بن حمدان الحنبلى المكبرى المتوفى سنة (٣٨٧).

(٣) أبو عمرو الرزاز: عثمان بن أحمد بن سمعان البغدادى المتوفى سنة (٣٦٧).

(٤) ابن ناصر: محمد بن ناصر بن محمد بن على الحافظ محدث العراق المتوفى سنة (٥٥٠).

(٥) أبو محمد بن الاخضر: عبدالعزيز بن محمود بن المبارك بن محمود البغدادى الحافظ المتوفى (٦١١).

(٦) بغية الوعاة: ٧٢ ـ ٧٣.

منهم أبوعبيدة، وأبوعمر الزاهد، وابن دريد[١]، ومن أشهرها كتاب العزيري، فقد أقام في تأليفه خمس عشرة سنة، يحرره هو وشيخه أبوبكر بن الانباري][٢].

وعبدالكريم بن محمد سمعانی در «انساب» گفته :

[وكتاب «غرائب القرآن» للعزيري، وهو محمد بن عزير السجستاني المعروف بالعزيري، لانه من بني عزرة، هكذا ذكره القاضي أبوالفرج محمد بن عبيدالله ابن أبي البقاء القاضي[٣]، وروى الكتاب عن أبي موسى الاندلسي، عن أبي الفتح ابن أبي الفوارس الحافظ[٤]، عن أبي عمرو عثمن بن أحمد بن سمعان الرزاز، عن محمد بن عزير العزيري، ومن قال بالزائين فقد اخطأ][٥].

(١١)

على بن عيسى الرماني

اما تفسير على بن عيسى الرماني، مولى را بأولى، پس از عبارت فخرالدين رازی که سابقاً مذکور شد ظاهر است.

وثقت وجلالت، ونبالت ورياست، ومهارت وبراعت رمانى در نحو

---

(١) ابن دريد : محمد بن الحسن بن دريد الازدى البصرى اللغوى الاديب المتوفى سنة (٤٤٧).

(٢) الاتقان ج٢/٣.

(٣) ابن أبي البقاء القاضي : محمد بن عبيد الله بن الحسن بن الحسين البصرى أبو الفرج قاضي البصرة المتوفى (٤٩٩).

(٤) أبوالفتح بن أبي الفوارس : محمد بن أحمد بن فارس بن سهل الحافظ البغدادى المتوفى (٤١٢).

(٥) انساب السمعاني ج٤/١٨٨.

ولغت وفقه وقرآن وكلام وديگر علوم كثيره بملاحظهٔ كتب رجاليه، ظاهر وباهر است .

عبدالكريم بن محمد سمعاني در «انساب» بنسبت رماني گفته :

[أبوالحسن علي بن عيسى بن علي بن عبدالله الرماني النحوي المتكلم ، صاحب التصانيف .

يروى عن أبي بكر بن دريد، وأبي بكر السراج ، وغيرهما .

روى عنه أبو القاسم التنوخي[1]، وأبومحمد الجوهري[2].

وكان من أهل المعرفة، متقناً في علوم كثيرة من الفقه، والقرآن، والنحو ، واللغة والكلام على مذهب المعتزلة .

وكانت ولادته في سنة ست وتسعين ومائتين، ووفاته في جمادي الاولى سنة أربع وثمانين وثلثمائة][3].

وابن خلكان در «وفيات الأعيان» گفته :

[أبوالحسن علي بن عيسى بن علي بن عبدالله الرماني النحوي المتكلم ، احد الائمة المشاهير ، جمع بين علم الكلام والعربية، وله تفسير القرآن الكريم.

أخذ الادب عن أبي بكر بن دريد ، وأبي بكر بن السراج[4]، وروى عنه أبوالقاسم التنوخي وأبو محمد الجوهري وغيرهما .

وكانت ولادته ببغداد سنة ست وتسعين ومائتين، وتوفى ليلة الاحد حادي عشر

---

(۱) أبو القاسم التنوخي : على بن المحسن بن على القاضي المعتزلي المتوفى سنة (٤٤٧).

(۲) أبو محمد الجوهري : الحسن بن على الشيرازي البغدادي المقنعي المتوفى سنة (٤٥٤).

(۳) انساب السمعاني ج۳/۸۹.

(٤) أبو بكر بن السراج: محمد بن السري النحوي البغدادي المتوفى سنة (٣١٦).

جمادي الاولى سنة أربع وثمانين ،وقيل: اثنتين وثمانين وثلثمائة، رحمه‌الله تعالى وأصله من سر من رأى .

والرماني(بضم الراء) و(تشديد الميم) وبعد الالف (نون) ، هذه‌النسبةيجوز ان تكون الى الرمان وبيعه،ويمكن ان تكون الى قصر الرمان، وهو قصر بواسط معروف ، وقد نسب الى هذا وهذا خلق كثير ، ولم يذكر السمعاني ان نسبة أبي الحسن المذكور الى أيهما والله أعلم][1].

وذهبي در «عبر» دروقائع سنة أربع وثمانين وثلثمائة گفته :

[والرماني شيخ العربية ، أبوالحسن علي بن عيسى النحوي، ببغداد وله ثمان وثمانون سنة، له قريب من مائة مصنف، أخذ عن ابن دريد وأبي بكر بن السراج وكان متقناً في علوم كثيرة من القرآن والفقه والنحو والكلام على مذهب المعتزلة ، والتفسير واللغة][2].

وجلال الدين سيوطى در «بغية الوعاة» گفته :

[علي بن عيسى بن علي بن عبدالله أبو الحسن الرمـاني كان يعرف أيضاً بالاخشيدي وبالوراق ، وهو بالرماني أشهر .

كان اماماً في العربية ، علامة في الادب ، في طبقة الفارسي ، والسيرافي ، معتزلياً .

ولد سنة ست وسبعين ومائتين ، وأخذ من الزجاج ، وابن السراج ، وابن دريد .

قال أبو حيان التوحيدي [3]: لم يرمثله قط علماً بالنحو ، وغزارة بالكلام ،

(١) وفيات الاعيان ج٢/٢٩٩ .

(٢) العبر في خبر من غبر ج٣/٢٥ ط الكويت .

(٣) أبوحيان التوحيدى : على بن محمد بن العباس الفيلسوف المتصوف المتوفى نحو سنة (٤٠٠) .

وبصراً بالمقالات ، واستخراجاً للعويص،وايضاحاً للمشكل ، مع تأله ، وتنزه ، ودين ، وفصاحة ، وعفافة ، ونظافة] ـ الخ[1].

(۱۲)
ابونصر الجوهرى

امانفسير ابونصر اسمعيل بن حماد فارابى جوهرى ، مولى‌را بأولى ، پس دركتاب «صحاح اللغة» كه درشروع آن تصريح كرده بآنكه درآن لغت صحيحه ذكر كرده ، وتحصيل آن بعراق رواية واتقان آن دراية نموده ، ومشافهه كرده بآن عرب عاربه را در ديارشان ببادیه ، وقصور نكرده درآن ازروى نصح، وادخار نكرده وسع را، حيث قال :

[امابعد فاني قد اودعت هذا الكتاب ماصح عندي من هذه اللغة التي شرف الله منزلتها، وجعل علم الدين والدنيا منوطاً بمعرفتها، على ترتيب لم اسبق اليه وتهذيب لم أغلب عليه ، في ثمانية وعشرين باباً ، وكل باب منها ثمانية وعشرون فصلا، على عدد حروف المعجم، وترتيبها ، الا ان يهمل من الابواب جنس من الفصول، بعد تحصيلها بالعراق رواية واتقانها دراية، ومشافهتي بها العرب العاربة في ديارهم بالبادية ولم آل في ذلك نصحاً ولا ادخرت وسعاً] .

در لغت « ولى » مى‌فرمايد :

[وأما قول لبيد[2] :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها

فيريد انه أولى موضع ان يكون فيه الخوف] .

(۱) بغية الوعاة : ٣٤٤ .
(۲) لبيد: بن ربيعة بن مالك ابوعقيل العامرى الشاعر المتوفي سنة (٤١).

ونفائس عرائس محامد سنيه، وجواهر زواهر مدائح بهيهٔ جوهرى از افادات اكابر واعاظم سنيه ظاهراست، كه اورا از أفاضل وأجله أعلام وأماثل فخام، ومنقدين لغات، ومحققين أثبات، وأعيان ائمهٔ ادب ولغت، وفرسان كلام واصول ، وأساطين فحول ، ودر علـم وذكا وفطنت ، از اعاجيب زمان مى‌دانند .

ابومنصور عبدالملك بن احمدبن اسمعيل الثعالبى اللغوى در «يتيمة الدهر في محاسن اهل العصر» على مافى «مزهر» السيوطى گفته :

[كان الجوهرى من اعاجيب الزمان [۱]، وهو امام في اللغة [۲]، وله كتاب «الصحاح» وفيه يقول ابومحمد اسمعيل بن محمدبن عبدوس النيسابوري :

هذا كتـاب الصحاح سيد مـا | صنف قبل الصحاح في الأدب
يشمـل انواعـه ويجمـع مـا | فرق في غيره من الكتب] [۳]

ومحمدبن احمد ذهبى در «عبر فى خبر من غبر» در وقائع سنة ثلث وتسعين وثلثمائة گفته :

[والجوهري، صاحب «الصحاح» أبونصر اسمعيل‌بن‌حماد التركي اللغوي احد ائمة اللسان ، وكان في جودة الخط في طبقة ابن مقلة [۴]، ومهلهل ، اكثر الترحال، ثم سكن بنيسابور] ـ الخ[۵] .

ونيز ذهبى در « دول الأسلام » در وقائـع سنة ثلث وتسعين وثلثمائة

---

(۱) فى المصدر: من اعاجيب الدنيا .

(۲) فى المصدر: وهو امام فى لغة العرب .

(۳) يتيمة الدهر للثعالبى ج۴/۴۰۶ .

(۴) ابن مقلة : محمد بن على بن الحسين بن مقلة الوزير الخطاط المتوفى بالسجن فى بغداد سنة (۳۲۸) .

(۵) العبر فى خبر من غبر ج۳/۵۵ .

گفته :

[فيها مات الامام في اللغـة وصاحب الصحاح أبو نصر اسمعيـل بن حماد الجوهري التركي] ـ الخ .

وعمر بـن مظفر الشهير بابن الوردي در « تتمة المختصر فى احوال البشر» دروقائع سنة ثمان وتسعين وثلثمائة گفته :

[وفيها توفى ابونصر اسمعيـل بن حماد الجوهري صاحب الصحاح وهو من فاراب من مدن الترك، وتسمى اليوم اطرار، وله خط منسوب عال وقدم نيسابور فتوفى بها، وكتابه «الصحاح» يصف فضله] .

وعبدالله بن اسعد يافعى در «مرآة الجنان» دروقائع سنة ثلث وتسعين وثلثمائة گفته :

[وفيها توفى الامام ابونصر صاحب الصحاح الجوهري اسمعيل بن حماد التركي اللغوي ، أحد أركان اللغة] ـ الخ (١) .

وجلال الدين سيوطى در « بغية الوعاة » گفته :

[اسمعيل بن حماد الجوهري صاحب «الصحاح» الامام ابونصر الفارابي. قال ياقوت: كان من أعاجيب الزمان ذكاء، وفطنة ، وعلماً، واصله من فاراب من بلاد الترك، وكان اماماً في الادب واللغة، وخطه يضرب به المثل، لايكاد يفرق بينه وبين خط ابن مقلة ، وهو مع ذلك من فرسان الكلام والاصول، وكان يؤثر السفر على الحضر ، ويطوف الافاق، ودخل العراق ، فقرأ العربية على ابيعلي الفارسي، والسيرافي ، وسافر الى الحجاز، وشافه باللغة العرب العاربة، وطاف بلاد ربيعة، ومضر، ثم عاد الى خراسان، ونزل الدامغان عند أبيالحسن بن علي أحد أعيان الكتاب والفضلاء، ثم أقام بنيسابور ملازماً للتدريس والتأليف، وتعلم

(١) مرآة الجنان ج٢/٤٤٦ .

الخط و كتابة المصاحف والدفاتر، حتى مضى لسبيله عن آثار جميلة ، وصنف كتاباً في العروض، ومقدمة في النحو، و« الصحاح» في اللغة، وهو كتاب الذي بأيدي الناس اليوم ، وعليه اعتمادهم ، احسن تصنيفه ، وجود تأليفه ، وفيه يقول اسمعيل بن عبدوس النيسابوري[١] :

هذا كتاب الصحاح سيد ما   صنف قبل الصحاح في الادب
يشمل ابوابه ويجمع ما   فرق في غيره من الكتب] [٢]

ونيز سيوطي در « مزهر» گفته :

[اعظم كتاب ألف في اللغة بعد عصر «الصحاح» كتاب «المحكم والمحيط الاعظم» لابي الحسن علي بن سيدة الاندلسي الضرير[٣]، ثم كتاب «العباب» للرضى الصغاني[٤] ووصل فيه الى فصل بكم، حتى قال القائل :

ان الصغاني الذي   حاز العلوم والحكم
كان قصاري أمره   أن انتهى الى بكم

ثم كتاب «القاموس» للامام مجدالدين محمد بن يعقوب الفيروز[٥] آبادي شيخ شيوخنا ، ولم يصل واحد من هذه الثلثة في كثرة التداول الى ماوصل اليه «الصحاح »، ولا نقصت رتبة «الصحاح» ولا شهرته بوجود هذه، وذلك لالتزامه ماصح فهو في كتب اللغة نظير «صحيح البخاري» في كتب الحديث وليس المدار في الاعتماد على كثرة الجمع ، بل على شرط الصحة] [٦] .

(١) اسماعيل بن محمد بن عبدوس الدهان النيسابورى الاديب كان من تلامذة الجوهرى.
(٢) بغية الوعاة: ١٩٥ .
(٣) ابوالحسن على بن اسماعيل الاندلسى المعروف بابن سيدة المتوفى سنة (٤٥٨).
(٤) الرضى الصغانى: الحسن بن محمد المتوفى سنة (٦٥٠) .
(٥) الفيروزآبادى: محمد بن يعقوب اللغوى الشيرازى المتوفى سنة (٨١٧) .
(٦) المزهر فى اللغة ج١/ ٦٢ .

وملاعلي قاری [1] در رساله‌ای که بجواب رسالهٔ امام الحرمین ابو المعالی جوینی [2] در ذم مذهب ابوحنیفه [3] نوشته، میگوید :

[وقال الكردري [4]: ليس الشافعي [5] بصاحب مذهب ، بل هو متصرف في مذهب غيره انتهى .

وهذا نظير من صنف كتابه في ثلثين سنة ، فجاء بعده شخص فهذبه وبوبه وأوجزه في ثلث سنين، وأراد أن يفتخر بأن صنفه في زمان قليل أحسن ممن قبله فقيل له : انما صنفت أنت في ثلث وثلثين، ومن هذا القبيل « تفسير البيضاوي » بالنسبة الى « كشاف الزمخشري » وكتاب « القاموس » بالاضافة الى كتاب الجوهري ونحو ذلك].

ونيز ملاعلي قاری دراين رساله گفته :

[من القواعد المقررة والأمور المسلمة ان الفضل للمتقدم، وانهم لولاهم لكان أصحاب الزمن الاخير في مقام الجهل كالحمير، فاعترض صاحب «القاموس» بانه لغوي [6]، مع انه لغوي فأخذ عن الجوهري جواهر اللغة ووهمه في مواضع تقليداً لبعض الائمة، وأكثرها قابل أن يدفع، وعن محل الوهم يرفع] - الخ.

---

(١) الملاعلى القارى: بن محمد سلطان الهروى المتوفى سنة (١٠١٤) .

(٢) الجوينى ابوالمعالى : عبدالملك بن عبدالله امام الحرمين الشافعى المتوفى سنة (٤٧٨) .

(٣) ابوحنيفة: النعمان بن ثابت الكوفى امام الحنفية المتوفى سنة (١٥٠) .

(٤) الكردرى: محمد بن محمد بن عبدالستار الحنفى البخارى المتوفى سنة (٦٤٢) .

(٥) الشافعى: محمد بن ادريس القرشى المتوفى بمصر سنة (٢٠٤) .

(٦) اللغوى (بفتح اللام وسكون الغين المعجمة) منسوب الى اللغو وهو مالايعتد من الكلام وغيره .

(١٣)
ابواسحاق الثعلبی

اما تفسیر ابواسحق احمدبن محمدبن ابراهیم الثعلبی، مولی‌را بأولی پس درتفسیر خود مسمی به «الکشف والبیان»گفته :

[أنت مولانا، أي: ناصرنا وحافظنا وولينا وأولى بنا][1] .

ونیز ثعلبی در تفسیر خودگفته :

[مأويكم النار هي مولاكم][2]، أي صاحبتكم وأولى بكم وأحق بأن تكون ممكناً لكم ، قال لبيد :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وامامها]

(١٤)
ابوالحسن علی بن احمد الواحدی

اماتفسیر ابوالحسن علي بن احمد الواحدی [3]، مولی‌را بأولی، پس در «تفسیر وسیط»که نسخهٔ عتیقهٔ آن بخط عرب نزد این حقیر بعنایت رب قدیر، حاضر است‌گفته :

[مأويكم النار هي موليكم] ، هـي أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب ،

---

(١) الكشف والبيان للثعلبي مخطوط في مكتبة المؤلف بلكهنو .

(٢) سورة الحديد: ١٥ .

(٣) الواحدی : علی بن أحمدبن محمدبن علی بن متوية ابوالحسن المفسر الاديب النيسابوری نعته الذهبي بامام علماء التأويل، توفي سنة (٤٦٨) .

والمعني انها هي التي تلى عليكم لانها قد ملكت أمركم فهي أولى بكم من كل شيء] [1] .

(١٥)

تفسير أبو الحجاج يوسف بن سليمان الشنتمری

اما تفسير أبو الحجاج يوسف بن سليمان الشنتمری ، مولی را بأولی پس در كتاب «تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الادب في علم مجازات العرب » ، كه درآن شرح ابيات كتاب سيبويه نموده، واملای آن درسنهٔ ست وخمسين واربعمائة ، برای معتضد بالله ابی عمرو عبادبن محمد بن عباد[2]، نموده ، ونسخهٔ عتيقهٔ آن كه ابراهيم بن علی مغازلی برای خود نوشته ،چنانچه در آخر آن مذكور است :

[وكان فراغ هذه النسخة في شهر صفر من سنة تسع عشرة وخمسمائة ،وكتب ابراهيم بن علي المغازلي[3] لنفسه بيده بمدينة فاس ، والحمد لله رب العالمين]

پيش حقير حاضر گفته :

[فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها

الشاهد فيه رفع خلفها وأمامها ، اتساعاً ومجازاً ، والمستعمل فيهما الظرف ورفعهما على البدل من كلا،والتقدير :فغدت خلفها وأمامها تحسبهما مولى المخافة وكلا في موضع رفع بالابتداء ، وتحسب مع ما بعدها في موضع الخبر، والهاء

(١) التفسير الوسيط للواحدی مخطوط فی مكتبة الناصرية بلكهنو .

(٢) المعتضد بالله أبوعمرو عبادبن القاضی محمدبن اسماعيل بن عباد اللخمی صاحب اشبيلية توفی سنة (٤٦٤) .

(٣) ابراهيم بن علی المغازلی الفاسی كان حياً فی سنة (٥١٩) .

من انه عائدة على كلا ، لانه اسم واحد في معني التثنية فحمل ضميره على لفظه ، ومولى المخافة خبر ، لان معناه موضع المخافة ومستقرها من قول الله عزوجل: (مأويكم النار هي مولاكم [1]) ،أي هي مستقركم الاولى بكم .

وصف بقرة فقدت ولدها ، او أحست بصائد ، فهي خائفة حذرة ، تحسب كلا طريقها من خلفها وأمامها مكمناً له يغترها منه، والفرج ههنا موضع المخافة وهم مثل الثغر ، وثناه لانه أراد ما تخاف منه خلفها وأمامها] .

وابو الحجاج يوسف از اكابر محققين ثقات ، واعاظم منقدين اثبات است .

علامة ابن خلكان در «وفيات الاعيان» گفته :

[ابو الحجاج يوسف بن سليمان بن عيسى النحوي ، المعروف بالاعلم من أهل شنتمرية الغرب ، رحل الى قرطبة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة وأقام بها مدة ، واخذ عن أبي القاسم ابراهيم بن محمد بن زكرياء الافليلي [2]، وأبي سهل الحراني ، وابي بكر مسلم بن احمد الاديب [3] .

كان عالماً بالعربية ، واللغة، ومعاني الاشعار، حافظاً لجميعها، كثير العناية بها حسن الضبط لها ،مشهوراً بمعرفتها واتقانها ، اخذ الناس عنه كثيراً ، وكانت الرحلة في وقته اليه ، وقد اخذ عنه ابو على الحسين بن محمد بن احمد الغساني

---

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) ابن الافليلي : ابراهيم بن محمد بن زكريا الزهرى اللغوى الوزير الاندلسى المتوفى سنة (٤٤١) .

(٣) ابو بكر مسلم بن احمد الاديب بن افلح النحوى القرطبي،ولد سنة (٣٧٦) وتوفي لثمان خلون من شعبان سنة (٤٣٣) ـ انباه الرواة ج٣/٢٦١ .

الجياني[1] المقدم ذكره، وغيره .

وكف بصره في آخر عمره ، وشرح كتاب «الجمل في النحو» لابى القاسم الزجاجي، و« شرح ابيات الجمل» في كتاب « مفرد » وساعد شيخه ابن الافليلي المذكور على شرح «ديوان المتنبي »، وغالب ظني انه «شرح الحماسة » ، فقد كان عندي « شرح الحماسة » للشنتمري فى خمس مجلدات وقد غاب عن ظني الان من كان مصنفه واظنه هو، والله اعلم ، وقد اجادفيه، وتوفي سنة ست وسبعين واربعمائة بمدينة اشبيلية من جزيرة الاندلس، وكانت ولادته في سنة عشر واربعمائة رحمه الله تعالى .

ورأيت بخط الرجل الصالح العالم محمد بن الخير المقري الاندلسي[2] رحمه الله تعالى: ان ابا الحجاج المذكور انما قيل له « الاعلم » لانه كان مشقوق الشفة العليا شقاً فاحشاً] ـ الخ[3] .

ويافعى در « مرآة الجنان »گفته :

[ابو الحجاج يوسف بن سليمان المعروف بالاعلم النحوي، رحل الى قرطبة واقام بها مدة، واخذ الادب عن جماعة، وكان عالماً بالعربية واللغة ومعاني الاشعار حافظاً لها ، كثير العناية بها، حسن الضبط لها ، مشهوراً بمعرفتها واتقانها ، اخذ الناس عنه كثيراً ، وكانت الرحلة في وقته اليه ، وقد اخذ عنه ابو علي الحسين ابن محمد الغساني الجياني ، وشرح كتاب « الجمل » للزجاجي ، وشرح أبياته في كتاب « مفرد »] ـ الخ[4].

---

(١) ابو على الجياني : الحسين بن محمد بن احمد الغسانى الاندلسى المتوفى سنة (٤٩٨) .

(٢) محمد بن الخير الاندلسى: بن عمر ابو بكر الحافظ المقرىء الاشبيلى المتوفى سنة (٥٧٥) .

(٣) وفيات الاعيان ج٧/٨١ ـ ٨٢ .

(٤) مرآة الجنان ج٣/١٥٩ وارخ وفاته فى سنة (٤٩٦) خلافاً لغيره .

وابن قاضى شهبه در «طبقات النحاة» على مانقل گفته :

[يوسف بن سليمان بن عيسى ابوالحجاج الاعلم الأندلسي الضرير الشنتمري (بفتح الشين المعجمة) ، ثـم (نون ساكنة) ، ثم (مثناة من فوق مفتوحة) ، ثـم (ميم) ، ثم (راء) ، النحوي اللغوي ، شارح ابيات كتاب سيبويه ، ولد سنة عشر واربعمائة ، اخذ عـن أبي القاسم ابراهيم بن الافليلي ، وابـي سهل الحراني ، ومسلم بـن احمد الاديب ، وكانـت الرحلة في وقته اليه ، وكان واسع الحفظ ، جيد الضبط ، كثير العناية بهذا الشأن ، اخذ عنه أبوعلي الغساني الحافظ وطائفة كثيرة، وكف بصره وكان مشقوق الشفة العليا كثيراً، وشرح « جمل » الزجاجي وشرح ابياته في كتاب « مفرد » وساعد شيخه الافليلي على شرح « ديوان المتنبي » و « شرح الحماسة » شرحاً مطولا، ورتبها على حروف المعجم ، توفي باشبيلية سنة ست وسبعين بتقديم السين واربعمائة] .

[وجلال الدين سيوطي در « بغية الوعاة » گفته :

[يوسف بن سليمان بن عيسى النحوي الشنتمري المعروف بالاعلم ، كان عالماً بالعربية واللغة ومعاني الاشعار ، وحافظاً لجميعها ، كثير العناية بها ، حسن الضبط، مشهوراً باتقانها، رحل الى قرطبة، واخذ عن ابراهيم الافليلي ، وسارت اليه الرحلة فـي زمانه ، ولد في سنة عشر واربعمائة ، ومـات سنة ست وسبعين وأربعمائة][1].

(١٦)

« تفسير حسين بن احمد زوزني »

اما تفسير حسين بن احمد زوزني ، مولى‌را بأولى ، پس در شرح

---

(١) بغية الوعاة/٤٢٢ .

او بر «سبع معلقه» مذکور است :

[فغدت كلا الفرجين تحسب انه — مولـــى المخافة خلفها وأمامـها

الفرج موضع المخافة، والفرج مابين قوائم الدواب، فما بين اليدين فرج ، ومابين الرجلين فرج ، والجمع فروج .

وقال ثعلب: ان المولى في هذا البيت بمعنى الاولى بالشيء ، كقوله تعالى: (مأويكم النار هي مولاكم)[1]، أي هي الاولى بكم ، يقول : فغدت البقرة وهي تحسب ان كلا فرجيها مولى المخافة أي موضعها وصاحبها ، أو تحسب ان كل فرج من فرجيها هو الاولى بالمخافة] - الخ[2].

وزوزنی از أكابر مشهورين، واعاظم معروفين، وأفاخم ائمة نحو وعربية، وأماثل محققين علوم ادبيه است .

جلال الدين سيوطی در «بغية الوعاة» گفته :

[الحسين بن احمد الزوزني القاضي ابوعبدالله، قال عبدالغافر: امام عصره في النحو واللغة والعربية ، مات سنة ست وثمانين واربعمائة][3].

ودر «كشف الظنون» در ذكر «معلقات سبع» گفته :

[وشرحها القاضي الامام المحقق أبوعبدالله الحسين بن أحمد بن الحسين الزوزني ، المتوفي سنة ست وثمانين وأربعمائة][4].

وفاضل رشيد[5] در «ايضاح لطافة المقال» گفته :

قاضی امام سيد أبوعبدالله الحسين زوزني در «شرح سبعة معلقه» در

---

(۱) سورة الحديد : ۱۵ .

(۲) شرح المعلقات/ ۹۱ .

(۳) بغية الوعاة/ ۲۳۲ .

(٤) كشف الظنون ج۲/ ۱۷٤۱ .

(٥) الفاضل رشيد خان الدهلوی المتوفی سنة ۱۲٤۳ .

شرح شعر

مشعشة كأن الحص(١) فيها اذا ماالماء خالطها سخينا

ميفرمايد : شعشعت الشراب اذا مزجته بالماء انتهى] .

(١٧)

« الخطيب التبريزى »

أما تصريح يحيى بن على ابو زكريا بن الخطيب التبريزى ، بمجيء مولى بمعنى أولى ، پس در « شرح ديوان حماسه »(٢) در آخر شرح شعر :

الهفى بقرى سحبل حين أحلبت علينا الولايا والعدو المباسل

گفته : والمولى على وجوه : هو العبد ، والسيد ، وابن العم ، والصهر ، والجار ، والحليف ، والولي ، والاولى بالشيء] .

وتبريزى از أجلة ائمة مبرزين ، وأماثل اساطين محققين ، وصاحب تصانيف مفيده ، وحائز مناقب حميده است .

عبدالكريم سمعاني در « أنساب » گفته :

[أبوزكريا يحيى بن علي بن محمد بن الحسن بن بسطام الشيباني التبريزي . قاطن بغداد ، أحد أئمة اللغة ، وكانت له معرفة تامة بالادب والنحو . قرأ على أبي العلاء أحمد بن عبدالله بن سليمان المعري(٣) ، وغيره من الشاميين

---

(١) الحص (بضم الحاء وتشديد الصاد) : اللؤلؤة ـ الزعفران .

(٢) الحماسة لابى تمام حبيب بن اوس الطائى المتوفى سنة (٢٣١) .

(٣) ابو العلاء المعرى : احمد بن عبدالله بن سليمان التنوخى الشاعر الاديب الفيلسوف المتوفى سنة (٤٤٩) .

وسمع بالشام أبا الفتح سليم بن أيوب الرازي[١]، وأبا القاسم عبيدالله بن علي الرقي[٢]، وأبا القاسم عبدالكريم بن محمد السياري[٣].

وحدث عنه الامام أبوبكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب، وغيره.

روى لنا عنه أبوالفضل محمد بن ناصر السلامي[٤]، وأبومنصور موهوب ابن أحمد بن الجواليقي[٥]، وأبوالحسن سعدالخير بن محمد بن سهل الاندلسي[٦] ببغداد، وأبوطاهر محمد بن محمد بن عبدالله السنجي[٧] بمرو.

ومات في جمادي الاخرة سنة اثنتين وخمسمائة ببغداد، ودفن بتبريز][٨].

وذهبى در «عبر» در وقائع سنة اثنتين وخمسمائة گفته:

[أبوزكريا التبريزي الخطيب صاحب اللغة يحيى بن علي بن محمد الشيباني،

---

(١) ابوالفتح سليم بن ايوب الرازى الشافعى المفسر المتوفى سنة (٤٤٧).

(٢) ابو القاسم عبيدالله بن على الرقى: بن عبيدالله بن زنين البغدادى المتوفى سنة (٤٥٠).

(٣) ابوالقاسم عبدالكريم بن محمد: بن عبدالله بن يوسف الدلال السيارى البغدادى كتب عنه الخطيب البغدادى وسأل عن مولده فقال: فى رجب سنة (٤٤٩) ـ تاريخ بغداد ج١١/٨١.

(٤) ابوالفضل محمد بن ناصر السلامى (منسوب الى مدينة السلام بغداد) الحافظ المتوفى (٥٥٠).

(٥) ابومنصور بن الجواليقى: موهوب بن أحمد بن محمد بن الخضر البغدادى النحوى اللغوى المتوفى (٥٤٠).

(٦) سعد الخير بن محمد بن سهل الاندلسى: الانصارى البلنسى المحدث المتوفى سنة (٥٤١).

(٧) ابوطاهر السنجى: محمد بن محمد بن عبدالله المروزى الحافظ المتوفى سنة (٥٤٨).

(٨) أنساب السمعانى ج١/٤٤٦.

صاحب التصانيف ، أخذ اللغة عن أبـي العلاء المعري ، وسمع من سليم بن أيوب بصور[١]، وكان شيخ بغداد في الادب، توفي في جمادي الاخرة عن احدى وثمانين سنة][٢].

ونيز ذهبى در « دول الاسلام » در وقائع سنة اثنتين وخمسمائة گفته :

[وفيها مات امام اللغة ببغداد أبوزكريا يحيى بن علي التبريزي الخطيب ، صاحب التصانيف] .

ويافعى در « مرآة الجنان » گفته :

[أبوزكريا التبريزي الخطيب صاحب اللغة يحيى بن علي بن محمد الشيباني صاحب التصانيف .

أخذ اللغة عن ابي العلاء المعري، وسمع من سليمان بن أيوب[٣]، بصور وكان شيخ بغداد في الادب ، وسمع الحديث بمدينة صور من الفقيه أبي الفتح سليم بن أيوب الرازي ، وجماعة .

وروى عنه الخطيب الحافظ أبوبكر ، وغيره من أعيان الائمة، وتخرج عنه خلق كثير وتلمذوا له، وصنف في الادب كتباً مفيدة منها: «شرح الحماسة» و« شرح ديوان المتنبي » و « شرح المعلقات السبع »، وله « تهذيب غريب الحديث » و « تهذيب اصلاح المنطق» و « مقدمات حسنة في النحو » و كتاب «الكافي في علم العروض» و « القوافي » و « شرح سقط الزند » للمعري، وله « الملخص في أعراب القرآن » في أربع مجلدات، ودرس الادب في نظامية بغداد ، ودخل مصر فقرأ عليه ابن

---

(١) صور : مدينة في جنوب صيدا ، بلبنان على البحر الابيض .

(٢) العبر في خبر من غبر ج٤/٥ .

(٣) سليمان بن أيوب : أظن أنه أبوالفتح سليم بن أيوب الذى تقدم ويأتي ، ليس غير فالعبارة مكررة ، والصواب سليم ، لاسليمان .

بابشاذ[١] شيئاً من اللغة][٢].

وازنيقي تلميذ محمودبن محمد بن قاضي زاده الرومي[٣] ابن بنت علي بن محمد القوشجي [٤] در «مدينة العلوم» گفته :

[ومن الكتب النافعة «عروض» الخطيب التبريزي ، يحيى بن علي بن محمد ابن الحسن بن محمد بن موسى بن بسطام الشيباني أبوزكريا بسن الخطيب التبريزي .

قال ياقوت: وربما يقال له : الخطيب، وهو وهم ، وكان احد الائمة في النحو واللغة والادب ، حجة، صدوقاً، ثبتا ، هاجر الى أبي العلاء المعري ، واخذ عنه ، وعن عبيدالله الرقي ، والحسن بن رجا بن الدهان [٥] ، وابن البرهان [٦]، وعبد القاهر الجرجاني[٧]، وغيرهم ، وسمع الحديث وكتب الادب على خلق، منهم: القاضي أبو الطيب الطبري [٨] ، وأبو القاسم التنوخي ، والخطيب البغدادي ،

---

(١) ابن بابشاذ : طاهر بن أحمد المصرى النحوى المتوفى سنة (٤٦٩) .

(٢) مرآة الجنان ج٣/١٧٢ .

(٣) محمود بن محمد بن قاضي زاده الرومي : الحنفي القاضي بعسكر آنا طولي المتوفى سنة (٩٣١) .

(٤) القوشجي : على بن محمد علاء الدين الحنفي السمرقندي المتوفى سنة (٨٧٩).

(٥) ابن الدهان : الحسن بن محمد بن على بن رجاء ابو محمد اللغوى المتوفى سنة (٤٤٧) .

(٦) ابن البرهان : (بفتح الباء) عبد الواحد بن على أبو القاسم الاسدى المتوفى سنة (٤٥٦) .

(٧) عبد القاهر الجرجاني : بن عبدالرحمن النحوى الشافعي المتوفى سنة (٤٧٤).

(٨) أبو الطيب الطبري : طاهر بن عبدالله بن طاهر الشافعي القاضي المتوفى سنة (٤٥٠).

وأخذ عنه العلم موهوب الجواليقي، وغيره . وروى عنه السلفي[1]، وأبو الفضل ابن ناصر ، وولي تدريس الأدب بالنظامية ، وخزانة الكتب بها ، وانتهت اليه الرياسة في فنه، وشاع ذكره في الاقطار، وكانوا يقرأون عليه تصانيفه، وصنف «شرح القصائد العشر» و«تفسير القرآن» و«الاعراب» و«شرح اللمع» و«الكافي في العروض» و«القوافي» و«ثلثة شروح على الحماسه» و«شرح شعر المتنبي» و«شرح ابي تمام» و«شرح الدريدية» و«شرح سقط الزند» و«شرح المفضليات» و« تهذيب الاصلاح» لابن السكيت وغير ذلك .

ولد سنة احدى وعشرين وأربعمائة ، ومات في جمادي الاولى سنة اثنتين وخمسمائة] .

(١٨)

« تفسير حسين بن مسعود الفراء البغوى »

اما تفسير حسين بن مسعود الفراء البغوى ، مولى را بأولى ، پس در تفسير «معالم التنزيل» گفته :

[ماويكم النار هي مولاكم [2]] صاحبتكم وأولى بكم ، لما أسلفتم من الذنوب] .

وبغوى از ثقات محدثين، واثبات معتمدين ، وأجلهٔ منقدين ، وكملاى مفسرين است ، وبعض مدائح ومحامد ، وفضائل ومفاخر او سابقاً از

(١) السلفي : أبو طاهر احمد بن محمد بن سلفه (بفتح اللام وكسر السين) الحافظ الاصفهاني المتوفى (٥٧٦) .

(٢) سورة الحديد : ١٥ .

«طبقات الحفاظ» سيوطي منقول شد ،بعض مناقب عظيمة اودر اين جاهم بايد شنيد .

ابن خلكان در «وفيات الاعيان» گفته :

[أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوي الفقيه الشافعي المحدث المفسر ، كان بحراً في العلوم، وأخذ الفقه عن القاضي حسين بن محمد[1]، كما تقدم في ترجمته، وصنف في تفسير كلام الله تعالى واوضح المشكلات من قول النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى الحديث ودرس، وكان لايلقي الدرس الاعلى الطهارة ، وصنف كتباً كثيرة منها :كتاب « التهذيب » في الفقه وكتاب «شرح السنة »في الحديث و« معالم التنزيل » في تفسير القرآن الكريم وكتاب «المصابيح »و«الجمع بين الصحيحين »وغير ذلك .

توفي في شوال سنة عشر وخمسمائة بمروروذ ، ودفن عند شيخه القاضي حسين بمقبرة الطالقان، وقبره مشهور هنالك رحمه الله تعالى .

ورأيت في كتاب «الفوائد السفرية» التي جمعها الشيخ الحافظ زكي الدين عبدالعظيم المنذري [2] انه توفي سنة ست عشر وخمسمائة ، ومن خطه نقلت هذا والله أعلم .

ونقلت أيضاً عنه : انه ماتت له زوجة فلم يأخذ من ميراثها شيئاً ، وانه كان يأكل الخبز البحت فعذل في ذلك فصار يأكل الخبز مع الزبيب .

والفراء نسبة الى عمل الفراء وبيعها .

والبغوي (بفتح الباء الموحدة)و(الغين المعجمة)وبعدها (واو)هذه النسبة الى

---

(۱) القاضي حسين بن محمد : ابن أحمد أبوعلى الشافعي المروروذى المتوفى سنة (٤٦٢) .

(۲) الحافظ المنذرى : عبدالعظيم بن عبدالقوى المصرى المتوفى سنة(٦٥٦) .

بلدة بخراسان بين مرو وهراة يقال لها : بغ وبغشور (بفتح الباء الموحدة) و(سكون الغين المعجمة) و(ضم الشين المعجمة) وبعدها (واو ساكنة) ثم (راء).
وهذه النسبة شاذة على خلاف الاصل ، هكذا قال السمعاني في كتاب «الانساب»][1].

(١٩)

« ابوالقاسم الزمخشري »

اما تصريح علامه ابوالقاسم محمود بن عمر الزمخشري، بمجيء «مولى» بمعنى أولى ، پس در «اساس اللغة» كه نسخة عتيقة آن بعنايت رب منعام، پيش اين اقل الانام حاضر ، ودر «كشف الظنون» در ذكر آن گفته :

[«أساس البلاغة» للعلامة جار الله ابي القاسم محمود بن عمر الزمخشري ، المتوفى سنة ثمان وثلثين وخمسمائة ، وهو كتاب كبير الحجم، عظيم الفحوى ، من اركان علم الادب بل هو أساسه، ذكر فيه المجازات اللغوية، والمزايا الادبية، وتعبيرات البلغاء على ترتيب موداها «كالمغرب» [2] أوله خير منطوق به امام كل كلام] [3] .

ومحمدعابد سندي [4] در «حصر الشارد» در ذكر روايت آن گفته :

---

(١) وفيات الاعيان ج٤/١٣٦ .

(٢) المغرب في شرح المعرب في لغة الفقه للمطرزي ناصر بن عبدالسيد الخوارزمي المتوفى سنة (٦١٦) .

(٣) كشف الظنون ج١/٧٤ .

(٤) محمد عابد سندي: بن احمد بن علي بن يعقوب الانصاري الحنفي المتوفى سنة (١٢٥٧).

[وأما «الاساس» للزمخشري، فأرويه أيضاً بالسند المتقدم الى الحافظ ابن حجر[١] ، عن محمد بن حيـان بن محمدبن يوسف بن حيان [٢] ، وابي اسحق التنوخي[٣]، عن أبي‌الحسن علي بن أحمدبن عبدالواحد المعروف بابن الغازي عن أبي‌طاهر الخشوعي [٤] ، عن أبي‌القاسم محمود بن عمر بن محمدبن عمر الزمخشري مؤلفه ، ميفرمايد :

[ومولای: سيدي، وعبدي، ومولى بين الولاية، ناصر، وهو أولى به] [٥] .

ونيز زمخشری در «كشاف» گفته :

[هي موليكم] قيل: هي أولى بكم، وأنشد بيت لبيد :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه   مولى المخافـة خلفها وامامها

وحقيقة موليكم : محريكم ومقمنكم: أي مكانكم الذي يقال فيه : هو أولى بكم ، كماقيل: هو مئنة للكرم: أي مكان لقول القائل: انه لكريم، ويجوز أن‌يراد هي ناصركم: أي لاناصر لكم غيرها ، والمراد نفي الناصر على البتات، ونحوه قولهم : قد اصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع ، ومنه قوله تعالى : « يغاثـوا بماء كالمهل»[٦]، وقيل: تتوليكم كماتوليتم في الدنيا أعمال أهل النار] [٧] .

---

(١) ابن حجر: احمدبن علی بن محمد العسقلانی المتوفی بالقاهرة سنة (٨٥٢) .

(٢) محمدبن حيان: حفيد ابی‌حيان محمدبن يوسف المتوفی سنة (٧٤٥) .

(٣) ابواسحاق التنوخي : ابراهيم بن احمد بن عبدالواحد بن عبدالمؤمن بن سعيد ابن كامل‌بن علوان الدمشقـی نزيل القاهرة ابن القاضی شهاب‌الدين الجريـری توفی سنة (٨٠٠) .

(٤) ابوطاهر الخشوعي: بركات بن ابراهيم بن طاهر الدمشقی الانماطی المتوفی (٥٩٨) .

(٥) اساس البلاغة: ٦٨٩ ــ حرف الواو بعدها اللام .

(٦) سورة الكهف : ٢٩ .

(٧) الكشاف عن حقائق التنزيل ج٤ ص٦٤ .

ومدائح بازغهٔ زمخشری ، بتفصیل در مابعد انشاء الله تعالی خواهی شنید، وعبارت «جواهر مضیئه» سابقاً شنیدی [1] ، بعض عبارات اینجا هم ذکر میشود .

محمود بن سلیمان کفوی در کتائب « اعلام الاخیار من فقهاء مذهب النعمان المختار» گفته :

[الشیخ الامام الفهامة جارالله العلامة ابوالقاسم محمود بن عمر بن مجدالدین الزمخشري، امام عصره بلا مدافعة .

كان نحوياً ذكياً ، خبيراً بالمعاني والبيان، فقيهاً مناظراً، متكلماً نظاراً، أديباً شاعراً، محدثاً مفسراً، استاد زمانه في الادب، ومجتهد اوانه في المذهب ، له في العلوم آثار ماليس لغيره من أهل عصره ، وكان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الاعلى الذي تشهد به تصنيفاته ، سيما « الكشاف » في التفسير بمافيه من اعجاز البيان، وبيان اعجاز القرآن، وحسن التأليف، ولطف الترصيف، ورشاقة التعبير ولطافة التحرير .

ان التفاسير في الدنيا بلا عدد   وليس فيها لعمري مثل كشاف
ان كنت تبغي الهدى فالزم قرآءته   فالجهل كالداء والكشاف كالشافي]

ومبارك بن محمد المعروف بابن الاثير الجزری در «جامع الاصول» گفته :

أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي الحنفي مذهباً، صاحب التصانيف العجيبة، والتأليفات الغريبة مثل: «الفائق في غريب الحديث» و«الكشاف في تفسير القرآن» و «الامثال» و «المفصل في النحو» .

(١) قد مر نقل ترجمة الزمخشري من الجواهر المضيئة في المجلد السادس من العبقات في الغدير ص٣٢٠ .

وله اليد الباسطة، واللسان الفصيح في علوم الادب: لغتها، ونحوها،وشعرها ورسائلها ، وعلم البيان ، اليه انتهت هذه الفضائل وبه ختمت، وأقام بمكة دهراً حتى صار يعرف بجار الله] .

ويافعى در « مرآة الجنان » در وقائع سنة وثمان وثلثين وخمسمائة گفته :

[وفيها العلامة النحوي اللغوي المفسر المعتزلي ، أبوالقاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، صاحب « الكشاف» و« المفصل» .

عاش احدى وسبعين سنة، كان متقناً في التفسير، والحديث، والنحو، واللغة وعلم البيان، امام عصره في فنونه .

وله التصانيف البديعة الكثيرة الممدوحة الشهيرة ، عدد بعضهم منها نحو ثلثين مصنفاً في التفسير، والحديث، والرواة، وعلم الفرائض، والنحو، والفقه، واللغة، والامثال، والاصول، والعروض، والشعر] ـ الخ [١] .

(۲۰)

« ابن الجوزى »

اما ذكر ابوالفرج عبدالرحمن بن علي المعروف بابن الجوزي ، تفسير مولى را بأولى ، پس در تفسير « زاد المسير » كه در آخر آن گفته :

[فهذا آخر «زاد المسير» والحمدلله على الانعام الغزير ، واذ قد بلغنا بحمد الله مرادنا ممااملنا، فلا يعتقدن من رأى اختصارنا انا أقللنا ، فقد اشرنا بما ذكرنا الى ما تركناودللنا، فليكن الناظر في كتابنامتيقظاً لما أغفلنا ، فانا ضمناالاختصار

(١) مرآة الجنان ج٣/٢٦٩ ط حيدرآباد الدكن .

مع نيل المراد وقد فعلنا، ومن اراد زيادة بسط في التفسير ، فعليه بكتابنا المسمى «بالمغني في التفسير » ، فان أراد مختصراً فعليه بكتابنا المسمى « بتذكرة الاريب في تفسير الغريب » .

والحمد اولا وآخراً، وباطناً ، وظاهراً ، وصلوته على سيدنا محمد النبي وآله اجمعين وسلامه] .

در تفسير سورة حديد مي فرمايد :

[قوله تعالى : [مولاكم [1]]، قال أبو عبيدة : أي أولى بكم] [2] .

وابن جوزى را أكابر اعيان ، وأعاظم مهره ، بمدائح عظيمه، ومناقب جميله ستوده اند .

ابن خلكان در «وفيات الاعيان» گفته :

[ابو الفرج عبدالرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن عبيدالله ابن عبدالله بن حمادي بن احمد بن محمد بن جعفر الجوزي بن عبدالله بن القاسم بن النضر بن القاسم بن محمد بن عبدالله بن عبدالرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وبقية النسب معروف ، القرشي التيمي البغدادي الفقيه الحنبلي الواعظ الملقب جمال الدين الحافظ .

كان علامة عصره ، وامام وقته في الحديث، وصناعة الوعظ .

صنف في فنون عديدة منها : «زاد المسير في علم التفسير» اربعة اجزاء أتى فيه بأشياء غريبة ، وله في الحديث تصانيف كثيرة ، وله «المنتظم في التاريخ » وهو كبير ، وله «الموضوعات »في اربعة اجزاء ، ذكر فيها كل حديث موضوع

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) زاد المسير في التفسير ج١٦٧/٨ .

وله «تلقيح فهوم الاثر» على وضع كتاب « المعارف » لابن قتيبة [١] ، وبالجملة فكتبه اكثر من أن تعد، وكتب بخطه شيئاً كثيراً، والناس يغالون في ذلك حتى يقولوا: انه جمعت الكراريس التي كتبها وحسبت مدة عمره وقسمت الكراريس على المدة فكان ماخص به كل يوم تسع كراريس ، وهذا شيء عظيم لايكاد يقبله العقل ويقال : انه جمعت براية [٢] اقلامه التي كتب بها حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحصل منها شيء كثير ، وأوصى أن يسخن بها الماء الذي يغسل به بعد موته ، ففعل ذلك، فكفت وفضل منها، وله اشعار لطيفة انشدني له بعض الفضلاء يخاطب اهل بغداد :

عذيري من فتية بالعراق قلوبهم بالجفا قلب
يرون العجيب كلام الغريب وقول القريب فلا يعجب
ميازيبهم ان تندت بخير الى غير جيرانهم تقلب
وعذرهم عند توبيخهم مغنية الحي ما تطرب

وله اشعار كثيرة ، وكانت له في مجالس الوعظ اجوبة نادرة ، فمن احسن مايحكى عنه: انه وقع النزاع ببغداد بين اهل السنة والشيعة في المفاضلة بين ابي بكر وعلي رضي الله عنهما ، فرضي الكل بما يجيب به الشيخ أبو الفرج، فاقاموا شخصاً سأله عن ذلك ، وهو على الكرسي في مجلس وعظه ، فقال : افضلهما من كانت ابنته تحته ، ونزل في الحال حتى لايراجع في ذلك ، فقالت السنية : هو ابو بكر ، لان ابنته عائشة رضي الله عنها تحته ، وقالت الشيعة : هو علي لان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحته، وهذا من لطائف الاجوبة ولو حصل

---

(١) ابن قتيبة : عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري أبو محمد الأديب البغدادي الكوفي ولد ببغداد سنة (٢١٣) وتوفي بها سنة (٢٧٦) .

(٢) البراية (بضم الباء) نحاتة القلم وما ينحت منه .

بعد الفكر التام وامعان النظر، كان في غاية الحسن، فضلا عن البديهة، وله محاسن كثيرة يطول شرحها .

وكانت ولادته بطريق التقريب سنة ثمان، وقيل: عشر وخمسمائة، وتوفي ليلة الجمعة ثاني عشر شهر رمضان سنة سبع وتسعين وخمسمائة ببغداد ودفن بباب حرب][1].

وذهبى در «عبر» در وقائع سنة سبع وتسعين وخمسمائة گفته :

[وأبو الفرج ابن الجوزي عبدالرحمن بن علي بن محمد بن علي الحافظ الكبير جمال الدين التيمي البكري البغدادي الحنبلي الواعظ المتفنن صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة في انواع العلم : من التفسير ، والحديث ، والفقه ، والزهد ، والوعظ ، والاخبار ، والتاريخ ، والطب ، وغير ذلك .

ولد سنة عشر وخمسمائة أوقبلها، وسمع من علي بن عبدالواحد الدينوري[2] وابن الحصين[3]، وأبي عبدالله البارع[4]، وتتمة سبعة وثمانين نفساً .

ووعظ من صغره ، وفاق فيه الاقران ونظم الشعر المليح، وكتب بخطه مالا يوصف ، ورأى من القبول والاحترام مالامزيد عليه ، وحكى غير مرة ان مجلسه حزر بمائة ألف، وحضر مجلسه الخليفة مرات من وراء الستر ، توفي في ثالث عشر رمضان][5].

---

(١) وفيات الاعيان ج٣/١٤٠ ـ ١٤٢ .

(٢) على بن عبدالواحد الدينورى أبو الحسن المتوفى سنة (٥٢١) .

(٣) ابن الحصين : أبو القاسم بن الحصين هبة الله بن محمد بن عبدالواحد الشيبانى البغدادى المتوفى (٥٢٥) .

(٤) أبوعبدالله البارع : الحسين بن محمد بن عبدالوهاب البغدادى المقرى الاديب المتوفى سنة (٥٢٤) .

(٥) العبر فى خبر من غبر : ج٤/٢٩٧ .

وسيوطى در «طبقات الحفاظ» گفته :

[ابن الجوزي الامام العلامة الحافظ، عالم العراق ، وواعظ الافاق، جمال الدين، أبوالفرج عبدالرحمن بن علي بن عبدالرحمن بن علي بن عبدالله القرشي البكري الصديقي البغدادي الحنبلي الواعظ، صاحب التصانيف السائرة في فنون ، وعرف[1] بالجوزي لجوزة كانت في دارهم لم يكن بواسط سواها .

ولد سنة ٥١٠، أوقبلها، وسمع في سنة ١٩ من ابن الحصين، وأبي غالب بن البناء[2]، وخلق عدتهم سبعةوثمانون نفساً، وكتب بخطه الكثير جداً، ووعظ من سنة عشرين الى أن مات .

حدث عنه بالاجازة القزغلي [3]، وغيره ، وله «زاد المسير في التفسير» و«جامع المسانيد» و«المغني في علوم القرآن» و«تذكرة الاريب في اللغة» و«الوجوه والنظائر» و«مشكل الصحاح» و«الموضوعات» و«الواهيات» و«الضعفاء» و«تلقيح فهوم الاثر» و«المنتظم في التاريخ» وأشياء يطول شرحها، وماعلمت احداً من العلماء صنف ماصنف ، وحصل له من الحظوة في الوعظ مالم يحصل لاحد قط، قيل : انه حضره في بعض المجالس مائة ألف، وحضره ملوك ووزراء خلق،

---

(١) في تذكرة الحفاظ للذهبي ج٤/١٣٤٢ : وعرف جدهم بالجوزى .

(٢) أبو غالب بن البناء : أحمد بن أبي على الحسن بن أحمد بن عبدالله البغدادى الحنبلى المتوفى سنة (٥٢٧) .

(٣) القزغلى ــ أو قزاوغلى (بكسر القاف وسكون الزاى ثم همزة مضمومة وغين اساكنة ولام مكسورة) لفظ تركي معناه ابن البنت ، والمراد به هنا سبط أبي الفرج ابن الجوزى وهو يوسف بن عبدالله أبوالمظفر المورخ المتوفى سنة (٦٥٤) .

وفى المصدر : حدث عنه بالاجازة الفخر على والمراد به هو ابن البخارى أبو لحسن على بن أحمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن السعدى المقدسي الحنبلى المتوفى سنة (٦٩٠) .

وقال : كتبت بأصبعي ألف مجلد ، وتاب على يدي مائة ألف ، وأسلم على يدي عشرون ألفاً .

مات يوم الجمعة ثالث عشر رمضان سنة ٥٩٧ .

قلت: قال الذهبي في «التاريخ الكبير»: لا يوصف ابن الجوزي بالحفظ عندنا باعتبار الصنعة ، بل باعتبار كثرة اطلاعه وجمعه](١).

(٢١)

ابو نصر الدرواجكى

اما تفسير احمد بن الحسن بن احمد الزاهد الدرواجكي ، مولى را بأولى ، پس در تفسير خود كه مشهور است «بتفسير زاهدى» ودر اول آن درنسخهٔ حاضر مذكور است :

[الحمد لله الذي أنزل الفرقان نوراً مضيئاً ، وجعل اتباعه ديناً رضياً ، ووعد المؤتمرين والعباد المعتدين لتكليف المحجوجين ، والصلوة على رسوله محمد وآله أجمعين .

قال الشيخ الامام الاجل العالم الزاهد المجاهد سيف الملة والدين ، مقتدى الاسلام والمسلمين ، ناصر السنة ، قامع البدعة، فخر الائمة جمال الاسلام، تاج المفسرين ، أبو نصر أحمد بن الحسن بن أحمد الدرواجكى في تفسير كلام الله ، املاءاً ببخارا في اليوم التاسع من شوال سنة تسع وخمسمائة ، سقاه الله صوب غفرانه وكساه ثوب رضوانه وانه تعالى على مايشاءقدير، ابتدا كرديم بتفسير قرآن

(١) طبقات الحفاظ : ٤٧٧ .

وشرح معاني وى ، وبيان مجمل ومفسر وى ، وناسخ ومنسوخ وى ، ومحكم ومتشابه وى ، ووعد ووعيد وبيان امر ودليل وى وبيان نهى ونزول وقصص ونظم بر سبيل اختصار ، والله الموفق للصواب والسداد ، والهادى الى الرشاد] .

ميفرمايد:[قوله تعالى : «بل الله مولاكم»[1] ـ الاية ـ أي الله أولى أن يطاع ، خدا ناصر ومعين شما است ، وبهترين نصرت كنندگان است ، هركرا وى نصرت كرد، كس ويرا غلبه نكند].

واحمد زاهد ، از اكابر اساطين ، واعاظم محققين ، وافاخم مهرة حذاق واماثل مشاهير آفاق است

شيخ محي الدين عبد القادر بن ابى الوفا محمد القرشي المصري الحنفي[2] در « جواهر مضيئه في طبقات الحنفيه » گفته :

[أحمد بن الحسن بن أحمد أبو نصر الدرواجكي الزاهد عرف بفخر الاسلام، استاد العقيلي ، ولم يذكر السمعاني هذه النسبة] [3] .

از اين عبارت ، مثل سفيدهٔ صبح ، هويدا وآشكار است كه احمد بن الحسن الزاهد، معروف است بفخر الاسلام ، واستاد عقيلى است .

و عقيلى از اعيان اعلام ، و نحارير فخام، وائمهٔ كبار ، و مشايخ عالي فخار ، و اساطين فقهاء حنفيين ، و اجلهٔ معتمدين و محققين است .

شيخ عبدالقادر در « جواهر مضيئه فى طبقات الحنفيه » گفته :

[عمر بن محمد بن عمر بن محمد بن أحمد شرف الدين أبو حفص العقيلي الانصاري ، جد شمس الدين أحمد بن محمد ، وقد تقدم .

---

(١) سورة آل عمران : ١٥٠ .

(٢) عبدالقادر القرشى : بن محمد بن نصر الله أبو محمد محيى الدين المصرى الحنفى المتوفى سنة (٧٧٥) .

(٣) الجواهر المضيئة ج١/٦٣ ط حيدر آباد الدكن .

قال الذهبي : العلامة شرف الدين كان من كبار حنفية بخارا ، وعلمائها ، قدم بغداد حاجاً في سنة ثمان وثمانين وخمسمائة ، وحج ، ثم رجع وحدث .

روى عن الصدر الشهيد حسام الدين أبي المفاخر برهان الائمة [١] عمر بن الصدر الماضي عبدالعزيز بن عمر بن مازة وقد تقدما [٢] .

قال الذهبي : روى عن الفراوي [٣] ، روى عنه سبطه أحمد بن محمد بن أحمد تقدم [٤] ، والعلامة محمد بن عبدالستار الكردري [٥] ، توفي ببخارا وقت صلاة الفجر من يوم الثلاثا الخامس من جمادي الاولى سنة ست وتسعين وخمسمائة ، ودفن عند القضاة السبعة . والعقيلي (بفتح العين) كذا رأيته بخط شيخنا عبدالكريم [٦] ، قلت : نسبته الى عقيل بن أبي طالب ، وذكره ابن النجار في تاريخه] [٧] .

ومحمود بن سليمان كفوى [٨] در كتاب « اعلام الاخيار » گفته :

[الشيخ الامام شرف الدين ابوحفص عمر بن محمد بن عمر بن محمد بن محمد بن أحمد العقيلي الانصاري ، كان من كبار الائمة الحنفية ، واعيان فقهاء الملة

---

(١) الصدر الشهيد عمر بن عبدالعزيز بن عمر بن مازة ابومحمد حسام الدين المقتول (٥٣٦) .

(٢) الجواهر المضيئة ج١/٣٩١ .

(٣) الفراوى : أبوالبركات عبدالله بن محمد بن الفضل النيسابورى المتوفى(٥٤٩).

(٤) أحمد بن محمد بن أحمد العقيلي الانصارى البخارى المتوفى سنة (٦٥٧) .

(٥) محمد بن عبدالستار بن محمد بن الهادى الكردرى البرانيقي المتوفى سنة (٦٤٢) .

(٦) عبدالكريم بن المبارك بن محمد بن عبدالكريم البلدى ابوالفضل الفقيه الحنفى المتوفى سنة (٥٩٦) .

(٧) الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية ج١/٣٩٧ .

(٨) محمود بن سليمان الكفوى القاضي الرومي الحنفي المتوفى سنة (٩٩٠) .

الحنفية ، وله اليد الباسطة في المذهب والخلاف، وكان على احسن طريقة سلكها الاشراف ، وله تصانيف حسنة منها : « المنهاج » ....

الى أن قال : قدم بغداد حاجاً في سنة ثمان وثمانين وخمسمائة وحج، ثم رجع وحدث ، وروى عن الصدر الشهيد ، ومات سنة ست وتسعين وخمسمائة ، ودفن عند القضاة السبعة ، والعقيلي (بفتح العين) نسبة الى عقيل [1] بن أبي طالب ، ذكره ابن النجار في تاريخه] .

ونيز بايد دانست كه « تفسير زاهدي» از مآخذ كتاب «ترغيب الصاوة » مى باشد ، چنانچه در « كشف الظنون » گفته :

[« تفسير الزاهدي» ذكره صاحب «ترغيب الصلوة»][2].

وكتاب «ترغيب الصلوة» تصنيف محمد بن احمد علاء زاهد است ، چنانچه در « كشف الظنون» گفته :

[« ترغيب الصلوة» فارسي لمحمد بن احمد الزاهد، جمعه من نحو مائة كتاب ورتبه على ثلثة اقسام: الاول: في فرضية الصلوة، والثاني : في الطهارة ، والثالث في نواقض الوضوء][3] .

وعلاء زاهد از اكابر فقهاى حنفيين ، ومشاهير نحارير بارعين است .

عبدالكريم سمعاني در «انساب » در نسبت علائي گفته :

[ومن المتأخرين الامام الزاهد محمد بن عبدالرحمن العلائي واعظ من أهل بخارا ، ومفسرهم ، وكان فصيحاً حسن الاداء ، مقبولا عند الخاص والعام ،

---

(١) عقيل بن أبيطالب : بن عبد المطلب الهاشمى العلامة النسابة اخو اميرالمؤمنين عليه السلام وجعفر لابيهما وكان اسن منهما ، توفى سنة (٦٠) .

(٢) كشف الظنون ج١ / ٤٤٨ .

(٣) كشف الظنون ج١ / ٣٩٩ .

حدث وسمع منه ، وما أدركته حياً ببخارا].

وعبدالقادر بن محمد در« جواهر مضيئه » گفته :

[محمد بن عبدالرحمن بن أحمد أبو عبدالله البخاري الملقب بالزاهد العلاء تفقه على أبي نصر احمد بن عبدالرحمن الريغدموني [١]، وحدث عنه وتقدم .

قال السمعاني : وكان فقيهاً ، فاضلا ، متقناً ، مذاكراً ، اصولياً ، متكلماً .

قيل: انه صنف في التفسير كتاباً أكثر من ألف جزء ، وأملى في آخرعمره كتب الي بالاجازة ولم ألحقه ببخارا ، لانه توفي ليلة الثاني عشر من جمادي الاخرة سنة ست وأربعين وخمسمائة .

ومحمد بن عبدالرحمن هذا من مشايخ صاحب [٢]«الهداية» وقد ذكره في مشيخته وقال: اجازلي جميع ماصح من مسموعاته ومن مستجازاته ومصنفاته اجازة مطلقة مشافهة وكتب بخط يده] [٣].

ومحمود بن سليمان كفوي در « كتائب اعلام الاخيار» گفته :

[الامام الزاهد علاء الدين محمد بن عبدالرحمن البخاري المفسر المعروف بالعلاء الزاهد ، لـه « تفسير كبير » مشتمـل على مجلدات ضخام ، تفقـه عليه شرف الدين عمر بن محمد العقيلي .

---

(١) احمد بن محمد بن احمد بن عبدالرحمن بن اسحاق أبو نصر جمال الدين الحنفي الريغدموني .

(٢) صاحب «الهداية» هو برهان الدين علي بن أبي بكر المرغيناني الحنفي المتوفى سنة (٥٩٣) «الهداية في فروع الفقه الحنفي شرح على متن لنفسه سماه «بداية المبتدي» .

(٣) الجواهر المضيئة ج٢/٧٦ .

وفي باب السلمة والوكالة فيه من «القنية[1]» عازياً الى برهان[2] الدين صاحب «المحيط»، عن علاء الدين الزاهد: الوكيل يقبض المسلم فيه قبضاً رديئاً أو نصيباً معيناً، لايلزم الموكل الا أن يرضى به.

وفي فتاوى حافظ الدين ابن البزازي[3] في كتاب «الالفاظ تكون كفراً» في النوع التاسع من الفصل الثالث، يحكى عن الصدر الشهيد لما قدم خراسان، وقد لقب برهان الدين، استقبله الخاص والعام وقرأ قاريء: «يا ايها الناس قدجاءكم برهان من ربكم»[4]، قال الامام المعروف بزاهد علاء: هم كفروا برب العزة، وقال: يا ايها الناس هو ليس ذلك البرهان المذكور في القرآن].

(۲۲)

نظام الدين النيسابوری

اما ذكر علامه نظام الدين حسن بن محمد القمي النيسابوری، مجيء مولی بمعنی أولی، پس در تفسير خود مسمی «بغرائب القرآن ورغائب الفرقان» گفته:

(۱) القنية: هي قنية المنية على مذهب أبي حنيفة تأليف أبي الرجاء مختار بن محمود الزاهدی الحنفی المتوفی سنة (٦٥٨).

(۲) برهان الدين محمود بن تاج الدين احمد بن الصدر الشهيد البخاری الحنفی المتوفی سنة ٦١٦ وكتابه في الفقه الحنفی المسمی «بالمحيط البرهاني في الفقه النعماني».

(۳) حافظ الدين بن محمد بن محمد الكردری المشهور بابن البزازی المتوفی سنة (٨١٦).

(٤) سورة النساء: ١٧٤.

[« هي مولاكم [١]» قيل : المراد انها تتولى اموركم كما توليتم في الدنيا اعمال اهل النار ، وقيل : أراد هي أولى بكم .

قال جار الله : حقيقته هى محراكم ومقمنكم ، أي مكانكم الذي يقال فيه : هو أولى بكم ، كماقيل : هو مئنة للكرم، أي مكان لقول القائل : انه لكريم الى آخر ماسيجيء فيما بعد] [٢].

ونيز در «تفسير نيسابوري» مسطور است :

[«والله مولاكم [٣]»متولى اموركم ، وقيل : أولى بكم من انفسكم، ونصيحته انفع لكم من نصائحكم لانفسكم] [٤].

(٢٣)

ابن طلحه شافعى

اما ذكر ابو سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي ، مجيء مولى بمعنى أولى ، پس در « مطالب السؤل في مناقب آل الرسول » گفته :

[واشتمل (أيحديث الغدير) على لفظة «المولى» وهى لفظة مستعملة بازاء معان متعددة . قد ورد القرآن الكريم بها ،فتارةتكون بمعنى أولى ، قالالله تعالى في حق المنافقين:«مأويكم النار هي موليكم »[٥]معناه هيأولى بكم] ـ الخ[٦] .

---

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) غرائب القرآن ورغائب الفرقان بهامش تفسير الطبرى ج٢٧/ ١٣١ .

(٣) سورة التحريم : ٢ .

(٤) غرائب القرآن بهامش تفسير الطبرى ج٢٨/ ١٠١ .

(٥) سورة الحديد : ١٥ .

(٦) مطالب السئول فى مناقب آل الرسول : ١٦.

وجلائل فضائل ، وعوالي مناقب ، ومحاسن مفاخر بارعه ، ومكارم آثر صالحۀ ابن طلحه در ما بعد انشاءالله تعالى مذكور خواهد شد .

(۲٤)
سبط ابن الجوزى

اما ذكر شمس الدين ابو المظفر يوسف بن قزغلى سبط ابن الجوزى ، مجيء مولى بمعنى أولى ، پس در كتاب « تذكره خواص الامه فى معرفة الائمة» در ذكر معانى مولى، نقلا عن علماء العربية گفته:

[والعاشر : بمعنى الاولى قال الله تعالى : « فاليوم لايؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأويكم النار هى مولاكم » ، أى أولى بكم [1]] - الخ [2].

وكمال فضل واعتلا ، ونهايت عظمت وسناء ابن الجوزى ، انشاء الله تعالى در ما بعد مذكور مى‌شود.

(۲٥)
ناصر الدين البيضاوى

اما تفسير قاضى ناصر الدين عبدالله بن عمر البيضاوى، مولى را بأولى، پس در « انوار التنزيل » گفته :

[مولاكم هى أولى بكم ، كقول لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب انه   مولى المخافـة خلفها وامامها

---

(۱) سورة الحديد :۱۵ .

(۲) تذكرة خواص الامة :۱۹.

وحقيقته محراكم ، أى مكانكم الذي يقال فيه أولى بكم] (١).

وعلامهٔ بيضاوى از اجلهٔ مشاهير مفسرين أماثل ، وأكابر حائزين زواهر فضائل ، وافاخم صدور ، وغنائم دهور است ومحاسن فاخره ، ومدائح زاهرهٔ او برزبان اعيان قوم ، انشاءالله در ما بعد خواهی شنيد ، بعض عبارات در اينجا هم مذكورميشود:

عبدالله بن اسعد يافعى در «مرآة الجنان» در وقائع سنة اثنتين وتسعين وستمائة گفته:

[وفيها الامام،اعلم العلماء الاعلام،ذوالتصانيف المفيدة المحققة،والمباحث الحميدة المدققة ، قاضي القضاة ناصرالدين عبدالله بن الشيخ الامام قاضي القضاة ناصرالدين عمر بن العلامة قاضي القضاة فخرالدين محمد بن الامام صدرالدين على القدوة الشافعي البيضاوى ، تفقه بابيه ، وتفقه والده بالعلامة مجير (٢) الدين محمود بن المبارك البغدادى الشافعي، وتفقه مجيرالدين بالامام معين الدين ابى منصور بن الرزاز سعيد(٣) بن محمد بن عمر البغدادى وتفقه هو بالامام زين الدين حجة الاسلام ابي حامد الغزالي (٤).

قلت: ونسبته الغزالى فى الفقه الى الشافعي معروفة،وكذلك نسبته ونسبة اخيه

---

(١) انوار التنزيل : ٧١٦ .

(٢) المجير ابوالقاسم محمود بن المبارك الواسطى ثم البغدادى الشافعى المتوفى سنة (٥٩٢) .

(٣) ابومنصور بن الرزاز سعيد بن محمد بن عمر البغدادى شيخ الشافعية المتوفى سنة (٥٣٩) .

(٤) ابوحامد الغزالي : محمد بن محمدبن احمد الطوسي الشافعي المتوفى سنة (٥٠٥).

الشيخ الامام احمد [1] الغزالي في التصوف معروفتان ، وقد ذكرت شيوخ الخرقة في كتاب «نشر الريحان في فضل المتحابين في الله الاخوان».

وللقاضي ناصر الدين المذكور مصنفات عديدة ومؤلفات مفيدة منها : «الغاية القصوى في الفقه على مذهب الشافعي » وله «شرح المصابيح» و«تفسير القرآن» و« المنهاج في اصول الفقه » و« الطوالع في اصول الدين » وكذلك المصباح ، وله «المطالع في المنطق » وغير ذلك مما شاع في البلدان ، وسارت به الركبان ، وتخرج به ائمة كبار رحمه الله تعالى رحمة الابرار] [2] .

وملا عبد الحكيم بن شمس الدين سيالكوتي [3] در حاشية « تفسير بيضاوي » گفته :

[ان التفسير العتيق ، والبحر العميق ، المسمى « بانوار التنزيل » للامام الهمام قدوة علماء الاسلام ، سلطان المحققين ، وبرهان المدققين ، القاضي ناصر الدين عبدالله البيضاوي ، قد استهتر [4] العلماء بحل مشكلاته ، واسهر الاذكياء احداقهم بفتح مغلقاته ، الا انه لوجازة العبارات واحتوائه على الاشارات جل عن ان يكون شريعة لكل وارد ، وان يطلع عليه الا واحد بعد واحد] ـ الخ .

---

(۱) الغزالي : احمد بن محمد بن محمد الطوسي ابوالفتوح الصوفي المتوفى سنة (٥٢٠) .

(۲) مرآة الجنان ج٤/ ۲۲۰

(۳) السيالكوتي : عبدالحكيم بن شمس الدين محمد السيالكوتي البنجابي الهندي الحنفي المتوفى سنة (١٠٦٧) .

(٤) استهتر الرجل بكذا (مجهولا) اى صار مولعاً به لايتحدث بغيره ولايفعل غيره .

(٢٦)

احمد بن سمين

امانصريح أحمدبن يوسف‌بن عبد الدائم الحلبي المعروف با‌بن‌سمين بمجيء «مولى »بمعنى أولى ، پس در تفسير «در مصون في علم‌الكتاب المكنون » گفته :

[قوله : «هی مولیکم[1]»يجوز أن يكون مصدراً ، أي ولايتكم ، أي‌ذات ولايتكم ، وان يكون مكاناً ، أي مكان ولايتكم ، وأن يكون أولى بكم ، كقولك: هو مولاه] . انتهى نقلا عن نسخة بخط العرب .

وابن‌سمين صاحب فضل‌متين، ونبل رزين ، وازاكابر مفسرين، واجلهٔ فقهاء بارعين ، واعاظم ائمهٔ مبرزين ، وافاخم شيوخ محققين است.

ابن حجر عسقلاني در « درركامنه » گفته :

[احمد بن يوسف بن عبدالدائم بن محمد الحلبي شهاب الدين المقـري النحوي ، نزيل القاهرة .

تعاني النحوفمهر فيه ، ولازم أباحيان [2]الى ان فاق أقرانه، وأخذ القرآت عن التقي الصائغ [3]ومهر فيها ، وسمع الحديث من يونس الدبوسي [4]وغيره

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) أبو حيان : محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الاندلسی النحوی المقریء المتوفی (٧٤٥) .

(٣) التقي‌الصائغ : محمد بن‌أحمد بن عبدالخالق بن‌علی‌بن سالم المصری الشافعی المتوفی سنة (٧٢٥) .

(٤) يونس‌بن ابراهيم بن عبدالقوی بن قاسم‌بن داود الكناني الدبابيسی العسقلانی المتوفی (٧٢٩) .

وولي تدريس القراآت بجامع ابن طولون (١) ، وأعاد بالشافعي ، وناب في الحكم ، وولي نظر الأوقاف .

وله « تفسير القرآن » في عشرين مجلدة ، رأيته بخطه ، والاعراب سماه «الدر المصون» في ثلثة اسفار بخطه ، صنفه في حيوة شيخه ، وناقشه فيه مناقشات كثيرة غالبها جيدة ، وجمع كتاباً في احكام القرآن و « شرح التسهيل » و « الشاطبية ».

قال الاسنوي (٢) في « الطبقات » : كان فقيهاً بارعاً في النحو والقراآت ، ويتكلم في الاصول خيراً أديباً ، مات في جمادي الاخرة وقيل : في شعبان سنة ٧٥٦](٣).

وأبوبكر اسدى (٤) در «طبقات فقهاى شافعيه» گفته :

[احمد بن يوسف بن محمد وقيل : عبدالدائم ، العلامة شهاب الدين أبو العباس الحلبي ثم المصري النحوي المقري الفقيه المعروف بابن السمين ، قرأ النحو على أبي حيان ، والقراآت على ابن الصائغ ، وسمع وولي تدريس اقراء النحو بالجامع الطولوني ، واعاد بالشافعي ، وناب في الحكم بالقاهرة ، وولي نظر الاوقاف بها ، وصنف تصانيف حسنة ، منها : «تفسير القرآن» مطول وقد بقي منه اوراق قلائل .

---

(١) ابن طولون : أحمد أبو العباس مؤسس الدولة الطولونية فى مصر المتوفى سنة (٢٧٠) .

(٢) الاسنوى : عبدالرحيم بن الحسن بن على الشافعى المتوفى سنة (٧٧٢) .

(٣) الدرر الكامنة فى اعيان المائة الثامنة ج١/٣٣٩ .

(٤) أبوبكر الاسدى : القاضى تقى الدين أبوبكر بن احمد بن شهبة الدمشقى المتوفى سنة (٨٥١) .

قال الحسيني (١) : في عشرين سفراً ، واعراب القرآن سماه «الدر المصون» في أربعة أجزاء ، ومادته فيه من تفسير شيخه أبي حيان الا انه زاد عليه ، وناقشه في مواضع مناقشة حسنة ، و « احكام القرآن» و«شرح التسهيل» شرحاً مختصراً من شرح أبي حيان و« شرح الشاطبية » .

قال الاسنوي (٢) : كان فقيهاً بارعاً في النحو والتفسير ، وعلم القراآت ، ويتكلم في الاصول ، خيراً ديناً ، توفي في جمادي الاخرة وقيل : في شعبان سنة ست وخمسين وسبعمائة بالقاهرة] (٣).

وجلال الدين سيوطي در « بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة » گفته :

[احمد بن يوسف بن عبدالدائم بن محمد بن مسعود بن ابراهيم الحلبي شهاب الدين المقري النحوي نزيل القاهرة المعروف بالسمين ، قال في « الدرر الكامنة»: تعانى النحو فمهر فيه ، ولازم أبا حيان الى ان فاق أقرانه ، وأخذ القراآت عن التقي الصائغ ، ومهر فيها ، وسمع الحديث من يونس الدبوسي ، وولى تدريس القراآت بجامع ابن طولون، والاعادة بالشافعي ، ونظر الاوقاف وناب في الحكم ، وله « تفسير القرآن » و « الاعراب»ألفه في حياة شيخه أبي حيان ، وناقشه فيه كثيراً و«شرح التسهيل » و«شرح الشاطبية » وغير ذلك .

وقال الاسنوي في « طبقات الشافعية » : كان فقيهاً بارعاً في النحو والقرآن

---

(١) الحسيني : محمد بن على بن الحسن بن حمزة أبو عبدالله الدمشقي المولود سنة (٧١٥) والمتوفى (٧٦٥) .

(٢) طبقات الشافعية للاسنوى ص ٤٧٤ ـ والاسنوى هو سليمان بن جعفر محيى الدين أبو الربيع المصرى المولود فى حدود سنة (٧٠٠) والمتوفى سنة (٧٥٦).

(٣) طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة ج٣/١٨ ـ ١٩ ط بيروت .

وتكلم في الاصول أديباً مات في جمادى الاخرة سنة ست وخمسين وسبعمائة][1].

ونيز سيوطى در «حسن المحاضرة» گفته :

[السمين صاحب « الاعراب » المشهور شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبدالدائم الحلبي نزيل القاهرة .

قال الحافظ ابن حجر : تعانى النحو فمهر فيه ، ولازم أباحيان الى أن فاق أقرانه ، وأخذ القرآت عن التقي الصائغ ومهر فيها ، وولى تدريس القرآت بجامع ابن طولون والاعادة بالشافعي ، وناب في الحكم ، وله « تفسير القرآن » و «الاعراب» و« شرح التسهيل» و «شرح الشاطبية»، مات في جمادي الاولى سنة ست وخمسين وسبعمائة] [2] .

وتاج الدين دهان در « كفاية المتطلع » گفته :

[كتاب «التفسير» للامام شهاب الدين ابي العباس أحمدبن يوسف بن محمد وقيل: عبدالدائم الحلبي المصري الشهير بالسمين رحمه الله، وهو مطول قدبقي منه أوراق قلائل .

قال الحسيني: في عشرين سفراً .

اخبر[3] به، عن الامام نجم الدين[4] محمدبن البدر محمد الغزي، عن أبيه

---

(١) بغية الوعاة : ١٧٥ .

(٢) حسن المحاضرة ج١/٥٣٦ .

(٣) اخبر به : ابى المحسن العجيمى بن علي بن يحيى بن عمر اليمنى المكى الحنفى المتوفى سنة (١١١٣) .

(٤) نجم الدين الغزى: محمدبن محمدبن محمدبن محمدبن أحمد الدمشقي الشافعي المتوفى سنة (١٠٦١) .

العلامة بدرالدين محمد بن الرضي الغزي [١] ، عن العلامة شيخ الاسلام زكريا ابن محمد الانصاري[٢]، والحافظ جلال‌الدين عبدالرحمن بن أبي‌بكرالسيوطي عن الحافظ شهاب الدين أحمدبن حجر العسقلاني ، عن الحافظ عبدالرحيم بن الحسين العراقي [٣] ، عن مؤلفه الامام أبي‌العباس أحمد بن يوسف المعروف بالسمين] .

(٢٧)

« محمدبن أبی‌بكر الرازی »

اماتصريح‌محمدبن‌أبي‌بكرالرازي، بمجيء مولى‌بمعنى‌أولى، وتفسير او مولى را بأولى ، پس دركتاب « غريب القرآن » ،كه نسخهٔ عتيقهٔ آن بعنايت رب منان ، بدست اين كثيرالعصيان افتاده ، ويك نسخهٔ آن نزد بعض احباب افاضل موجود ، ودر خطبهٔ آن مسطوراست :

[الحمد لله بجميع محامده على جميع نعمه ، وصلوته على نبيه المبعوث بجوامع أحكامه ولوامع حكمه، وعلى آله وصحبه المهتدين باخلاقه وشيمه . قال الامـام الأجل الأفضل العلامـة ملك المفسرين ، شيخ العرب والعجم محمد بـن أبي بكر الرازي رحمه الله وعفـا عنه : سألني بعض اخوانـي مـن

---

(١) بدر الدين محمدبن رضى‌الدين محمدبن‌محمدبن أحمد الغزى الشافعى‌المتوفى سنة (٩٨٤) .

(٢) زكريا الانصارى: بن محمدبن أحمد القاهرى الازهرى الشافعى المتوفى سنة (٩٢٦) .

(٣) الحافظ العراقي: عبدالرحيم‌بن الحسين‌بن‌عبدالرحمن الكردى المصرى‌الشافعي المتوفى (٨٠٦) .

طلبة العلم وحملة القرآن العظيم أن اجمع لهم تفسير « غرائب القرآن » جمعاً يشتمل على حسن الترتيب وسهولته، وعلى استيعاب كل الالفاظ العربية التي في الكتاب العزيز ، ويعرى عن تكرار تفسير الالفاظ واعادتها، فاجبتهم الى ذلك ، وجمعت هذا المختصر، متميزاً عن كل ماصنف في هذا الفن بهذه الفوائد الثلث وجميع ماأودعته فيه انما نقلته عن الائمة المجمع على درايتهم وصحة روايتهم، كالزجاج، والفراء ، والازهري [1]، والزمخشري، والعزيزي [2]، والهروي[3] ، ومن شابههم، وضمنت في بعض المواضع الى تفسير اللغة شيئاً من فوائد الاعراب والمعاني، لئلايكون حافظه جامداً على مجرد الالفاظ] .

ومصطفى بن عبدالله القسطنطيني در «كشف الظنون» در ذكر مصنفين « غريب القرآن » گفته :

[وأبوعمرو الزاهد الامام زين الدين محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي صاحب « مختار الصحاح » أوله الحمد لله بجميع محامده ـ الخ ـ ذكر فيه أن طلبة العلم وحملة القرآن سألوه أن يجمع لهم تفسير « غريب القرآن»، فأجاب ورتب ترتيب الجوهري ضم فيه شيئاً من الاعراب والمعاني ، وفرغ من تعليقه في سنة ثمان وستين وستمائة] [4] .

ميفرمايد : [والمولى الذي هو أولى بالشيء، ومنه قوله تعالى : « مأويكم

---

(١) الازهري: محمد بن محمد بن الازهر بن طلحة بن نوح اللغوي الاديب الهروي الشافعي المتوفى (٣٧٠).

(٢) العزيزي: محمد بن عزيز ابوبكر السجستاني المتوفى سنة (٣٣٠) .

(٣) الهروي : أحمد بن محمد بن عبدالرحمن الباشاني أبوعبيد صاحب « الغريبين » توفي سنة (٤٠١) .

(٤) كشف الظنون ج٢/١٢٠٨ .

النار هي مولاكم»[1]، أي هي أولى بكم، والمولى في اللغة على ثمانية أوجه: المعتق، وابن العم، والناصر، والجار، والحليف، ويقال: العقيد، والصهر، والاولى بالشيء].

ومحمدبن ابيبكربن عبدالقادر «مختصر صحاح» هم تصنيف كرده، كه مشهور ومتداول است، چنانچه ذكر اجمالى آن، ازعبارت «كشف الظنون» ظاهراست، وبتفصيل آنرا در «كشف الظنون» درجاى ديگر ذكر كرده، چنانچه در ذكر «صحاح جوهرى» گفته:

[واختصره الشيخ الامام محمدبن أبي بكر بن عبدالقادر الرازي المتوفى بعد سنة، وسماه «مختار الصحاح» واقتصر فيه على مالابد منه في الاستعمال وضم اليه كثيراً من «تهذيب» الازهري وغيره، وصدر فوائده بقلت، وكل ما اهمله الجوهري من الاوزان ذكره بالنص على حركاته، أو برده الى واحد من الاوزان العشرين التي ذكرها في كتابه، وهو مشهور متداول بين الناس، أوله الحمد لله بجميع المحامد على جميع النعم ـ الخ ـ وفي آخره وافق فراغه عشية يوم الخميس غرة شهر رمضان سنة ستين وستمائة][2].

(٢٨)

«جلال الدين أحمد الخجندى»

اما تصريح جلال الدين احمد الخجندى، بمجيء مولى بمعنى أولى، پس شهاب الدين احمد در «توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل»

---

(١) سورة الحديد: ١٥.

(٢) كشف الظنون ج٢/١٠٧٣.

گفته :

[قال الشيخ الامام جلال الدين أحمد الخجندي قدس سره : المولى يطلق على معان منها : الناصر ، ومنها : الجار بمعنى المجير لا المجار ، ومنها: السيد المطاع، ومنها: الاولى « هي مولاكم » أي أولى بكم] .

وجلالت وعظمت وامامت خجندى ، اگر چه از همين عبارت ظاهر است ، ليكن در مابعد انشاء الله تعالى ، ديگر فضائل زاهره ، ومناقب باهرة او هم بگوش تو خواهد خورد ، فكن من المتربصين .

(٢٩)

« حافظ الدين عبدالله بن احمد النسفى »

اما تفسير حافظ الدين عبدالله بن احمد النسفى، مولى را بأولى ، پس در تفسير « مدارك التنزيل وحقائـق التأويل » كـه مصطفى بـن عبدالله القسطنطيني در « كشف الظنون » در ذكر آن گفته :

[« مدارك التنزيل وحقائق التأويل » للامام حافظ الدين عبدالله بن احمد النسفي المتوفى سنة احدى وسبعمائة ، وقيل : عشرة وسبعمائة ، أوله الحمد لله المتفرد بذاته عن اشارة الاوهام ـ الخ ـ وهو كتاب «وسط في التأويلا ت» جامع لوجوه الاعراب والقراآت ، متضمن لدقائق علم البديع والاشارات ، موشح بأقاويل اهل السنة والجماعة، خال عن أباطيل اهل البدع والضلالة، ليس بالطويل

الممل، ولا بالقصير المخل] [1]ميفرمايد : [« هي مولاكم » [2] ، هي أولى بكم حقيقة موليكم محراكم ، أى مكانكم الذي يقال فيه أولى بكم] [3] .

ونسفى از اكابر واجله مشايخ عالى مآثر ، وافاخم اساطين والامفاخر است ، مدح وثناى تفسير او كهبر زبان چلپى شنيدى ، بعضى از مناقب جميلهٔ او هم استماع بايد نمود .

شيخ محيى الدين عبدالقادر بن محمد الحنفي در « جواهر مضيئه في طبقات الحنفيه » گفته :

[عبدالله بن احمد بن محمود حافظ الدين ابوالبركات النسفي، احد الزهاد المتأخرين ، صاحب التصانيف المفيدة في الفقه والاصول ، وله « المستصفي » في شرح المنظومة ، وله شرح النافع سماه « بالمنافع » ، وله « الكافي » في شرح الوافي ،و«الوافي» تصنيفه ايضاً ، وله « كنز الدقائق » ، وله « المنار »في اصول الفقه، وله « العمدة»في اصول الدين ، تفقه على شمس الائمة الكردري[4]، روى «الزيادات»[5]عن أحمد بن محمد العتابي[6]، سمع منه الصغناقي][7][8].

ومحمود بن سليمان الكفوي در « كتائب أعلام » گفته :

(١) كشف الظنون ج ١٦٤٠/٢ .

(٢) سورة الحديد : ١٥ .

(٣) مدارك التنزيل ج ٢٢٦/٤ .

(٤) محمد بن عبدالستار بن محمد شمس الائمة الكردرى المتوفى ببخارا سنة (٦٤٢).

(٥) الزيادات كتاب فى فروع الحنفية لمحمد بن الحسن الشيباني المتوفى سنة(١٨٩).

(٦) العتابى : أحمد بن محمد بن عمر أبوالقاسم المتوفى سنة (٥٨٦) .

(٧) الصغناقى : الحسين بن على بن الحجاج بن على الفقيه الحنفى المتوفى بحلب سنة (٧١١) .

(٨) الجواهر المضيئة فى طبقات الحنفية ج٢٧٠/١ .

[علم الهدى علامة الورى ، مفتي الدهر ، قدوة ماوراء النهر ، ابو البركات، حافظ الملة والدين، ناصر الاسلام والمسلمين، ناصح الملوك والسلاطين، عبدالله ابن احمد بن محمود النسفي نسبة الى مدينة نسف من بلاد السغد ، في بلاد ماوراء النهر ، قريب من سمرقند .

وقيل : خيار الارض اربع : سغد سمرقند ، وغوطة الشام ، وجزيرة عبادان ، وشذ عني الرابع ، وقيل : نسف (بكسر السين) وفي النسبة بفتح كما يقال في نسبة صدف : صدفي (بالفتح)، كان اماماً كاملا ، عديم النظير في زمانه ، ورأساً فقيد المثل في الاصول والفروع في أوانه ، بارعاً في الحديث ومعانيه ، ماهراً في فنون الادب ومبانيه، وله مقامات سنية في العلوم النقلية، ومقالات بهية في الفنون العقلية ، وله التوسع في الكلام ، والفصاحة في الجدل والخصام ، كثير العلم ، مرتفع المكان بدائعه تجل عن البيان ، لسان العصر ، فياض البنان ، فريد ماله في الفضل مبار، له في العلوم آثار ماليس لغيره من اهل عصره، اخذ العلوم من افواه الرجال حتى صار مضرب الامثال ...

الى ان قال : وله تصانيف معتبرة مشهورة مفيدة في الفروع والاصول منها : « الوافي » وهو متن في الفروع ، و « الكافي » شرح « الوافي »، و« كنز الدقائق» وهو متن في الفقه ، و « المستصفى » في شرح « المنظومة » ، و« المستقصى » في شرح «المنار » في اصول الفقه ، و« العمدة » في اصول الدين ، و«الكشف » في شرح « المنار » ، و« الاعتماد » في شرح « العمدة »] .

(٣٠)

« عمر بن عبدالرحمن الفارسي القزويني »

اما تفسير عمر بن عبدالرحمن الفارسي القزويني ، مولينا بأولى ،

پس در « كشف كشاف » گفته :

[قوله :

فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وأمامها

يصف بقرة وحشية ، نفرت من توجس ركز الصائد فزعة، لاتدري أقدامها الصائد أم خلفها، يقول: فغدت البقرة كلاجانبيها الخلف والامام تحسب انه أولى وأحرى بأن يكون فيه الخوف، و «الفرج» امابمعنى موضع المخافة ، أي كلا الموضعين الذين يخاف منهما في الجملة، أوبمعنى مابين قوائم الدابة ، فمابين اليدين فرج، ومابين الرجلين فرج، وهو بمعنى السعة والانفراج، وفسره بالقدام والخلف توسعاً ، أو بمعنى الجانب والطريق ، فعل بمعنى مفعول ، لانه مفروج مكشوف ، والضمير في انه راجع الى كلا باعتبار اللفظ، وخلفها وأمامها امابدل من كلا، واما خبر مبتدأ محذوف، أي هما خلفها وأمامها، وفيه وجوه أخرلاتخلو عن ضعف معنى أو لفظاً] .

وعمر قزويني از اجلۀ اعلام واكابر فخام است .

مصطفى بن عبدالله القسطنطيني در «كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون» بعد ذكر بعض حواشي «كشاف» گفته :

[وممن كتب أيضاً، غيرماذكره السيوطي، الامام العلامة عمربن عبدالرحمن الفارسي القزويني حاشية في مجلد سماها «الكشف»، وتوفى سنة خمس وأربعين وسبعمائة، أولها الحمد لله الذي أنار الاعيان بنور الوجود ـ الخ ـ ذكر انه اشار الى تأليفها من أمره مطاع، فشرع وكتب فيها ماتلقفه من الائمة الماضين، أواستنبطه بميامن انوارهم وليس فيه التسمية، وانماقال: أشار الي أن احرر في « الكشف » عن مشكلات « الكشاف»] (١) .

(١) كشف الظنون ج٢/ ١٤٨٠ .

(٣١)

« ابن الصباغ »

اما ذكر شيخ نورالدين علي المعروف بابن الصباغ المالكي، مجيء مولى بمعنى أولى ، پس در « فصول مهمه في معرفة الائمه » گفته :

قال العلماء: لفظة المولى مستعملة بازاء معان متعددة، وقد ورد القرآن العظيم بها ، فتارة تكون بمعنى أولى ، قال الله تعالى في حق المنافقين: «ماويكم النار وهي موليكم» [1] معناه أولى بكم] ـ الخ .

وابن الصباغ از اكابر علماى مالكيه ، واجلهٔ فقهاى ذوى المراتب السنيه والمناصب العليه است، واعتماد واشتهار او ازافادات اعلام كبار، در مابعد انشاء الله المستعان خواهى دريافت .

(٣٢)

« جلال الدين محمدبن أحمد المحلى الشافعي »

اما تفسير جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعي، مولى را بأولى، پس در تفسير مختصر خود كه اول آنرا سيوطى نوشته، ومجموع مشهور است به « تفسير جلالين » گفته : [«مأويكم النار هي موليكم» [2] أولى

(١) سورة الحديد: ١٥ .

(٢) سورة الحديد: ١٥ .

بكم][1] - انتهى .

و« تفسير جلالين » از مشاهير تفاسيراست ، ودر اجازات اكابر علماء داخل .

تاج الدين دهان در « كفاية المتطلع » كه در ذكر مرويات شيخ حسن عجيمى نوشته ، گفته :

[التفسير المعروف « بالجلالين» للعلامتين الامام المحقق جلال الدين أبي عبدالله محمدبن أحمدبن محمد المحلى الأخباري، والحافظ العمدة جلال الدين أبي الفضل عبدالرحمن بن أبي‌بكر السيوطي : و « الدر المنثور في التفسير بالمأثور» للحافظ السيوطي، وقد شرح الجلال المحلى من سورة مريم الى آخر الكتاب العزيز، ثم شرع في التفسير النصف الاول ، فمات بعد التفسير الفاتحة ، فأتمه الحافظ السيوطي من أول سورة البقرة الى آخر سورة الكهف .

أخبر[2] بها عن الشيخ محمد بن علاءالدين البابلي[3] سماعاً ، بقراءة شيخه أبي‌مهدي عيسى‌بن محمد الثعالبي الجعفري المغربي[4] من اول سورة البقرة الى «المفلحون» من تفسير الجلال السيوطي، وتفسير الفاتحة من تفسير الجلال المحلي واجازة لسائره .

و«بالدر المنثور» عن أبي‌النجا سالم بن محمد السنهوري[5]، عن الشمس

---

(١) تفسير الجلالين: ٧١٦ .

(٢) فاعل اخبر كماسبق هوالشيخ الحسن العجيمى المتوفى (١١١٣) .

(٣) البابلى: ابوعبدالله محمدبن‌علاءالدين الشافعى‌القاهرى المتوفى سنة (١٠٧٧).

(٤) عيسى المغربى: بن محمدبن محمدبن أحمد الهاشمى الجعفرى الثعالبى‌المتوفى بمكة سنة (١٠٨٠) .

(٥) السنهورى : سالم بن محمد عزالدين بن محمد ناصرالدين ابوالنجا المصرى المالكى المتوفى سنة (١٠١٥) .

محمدبن عبدالرحمن العلقمي [١]، عن الحافظ السيوطي، عن شيخه الجلال أبي عبدالله محمدبن أحمد المحلى في تفسيره ، وعن الحافظ السيوطي في تكملته ، وفي « الدر المنثور » .

ح وأخبر بهما عن الامام صفي الدين احمد بن محمد القشاشي [٢] المدني ، ومفتي الشافعية بمكة المشرفة الشيخ المعمر عبدالعزيز بن محمد الزمزمي [٣] ، برواية الاول عن الشيخ عبدالرحمن بن الشيخ عبدالقادر بن فهد، عن عمه الرحلة السند الشيخ محمد جارالله [٤] بن الحافظ عبدالعزيز بن فهد .

ورواية الثاني عن جده لامه العلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي [٥] المكي .

قال هو وجارالله بن فهد: أنا قاضي القضاة برهان الدين ابراهيم بن محمد ابن أبي شريف [٦]، عن العلامتين الامام جلال الدين المحلى، والحافظ جلال الدين السيوطي بها لهما] .

---

(١) العلقمي : محمدبن عبدالرحمن بن علي شمس الدين القاهرى الشافعي المتوفى سنة (٩٦٣) .

(٢) القشاشي: احمدبن محمدبن يونس الدجاني الحسيني الانصاري المدني اليمني المالكي المتوفى (١٠٧١) .

(٣) الزمزمي: عبدالعزيز بن محمدبن عبدالعزيز البيضاوي الشيرازي المكي المتوفى سنة (١٠٧٢) .

(٤) جارالله : بن عبدالعزيز بن عمر المكي ، ابن فهد الحافظ المورخ المتوفى سنة (٩٥٤) .

(٥) ابن حجر الهيتمي: شهاب الدين أحمدبن محمد المصري المتوفى سنة (٩٧٤).

(٦) ابن ابي شريف: ابراهيم بن محمدبن أبي بكر بن علي بن أيوب الشافعي المصري المتوفي (٩٣٢).

ومحامد جميله ، ومناقب أصيله ، ومفاخر جليلهٔ جلال الدين محلى ، حاجت تجليه وتحليه ندارد .

شمس الدين محمدبن عبدالرحمن سخاوى دركتاب « ضوء لامع لاهل القرن التاسع » كه بحمد الله وحسن توفيقه نسخهٔ آن ، كه مزين است بخط سخاوى وتصحيح واجازهٔ او ، وبعض احباب كرام أسعده‌الله بنجح كل مرام ، براى اين مستهام ، از ديار عرب آوردند ، ميفرمايد :

[محمدبن أحمدبن محمد بن ابراهيم بن أحمدبن هاشم الجلال أبوعبدالله ابن الشهاب أبي العباس بن الكمال الانصاري ، المحلى الاصل ، نسبة للمحلة الكبرى من الغربية، القاهري الشافعي، الماضي أبوه ، وجده، ويعرف بالجلال المحلى .

ولد، كمارأيته بخطه، في مستهل شوال سنة احدى وتسعين وسبعمائة بالقاهرة، ونشأ بها، فقرأ القرآن وكتباً، واشتغل في فنون، فأخذ الفقه واصوله والعربية عن الشمس البرماوي[1]، وكان مقيماً بالبيبرسية، فكثر انتفاعه به لذلك، والفقه أيضاً عن البيجوري[2]، والجلال البلقيني[3]، والولي العراقي[4]، والاصول أيضاً عن

---

(١) شمس الدين البرماوى: محمدبن عبدالدائم بن موسى العسقلانى القاهرى الشافعى المتوفى (٨٣١) .

(٢) البيجورى : ابراهيم بن أحمدبن عيسى بن سليمان بن سليم المصرى المتوفى سنة (٨٢٥) .

(٣) الجلال البلقينى : عبدالرحمن بن عمر بن رسلان القاهرى الشافعى المتوفى سنة (٨٢٤) .

(٤) الولى العراقى : احمدبن عبدالرحيم بن الحسين الكردى المصرى ولى الدين ابن العراقى المتوفى (٨٢٦) .

العز ابن جماعة [١] ، والنحو أيضاً عن الشهاب العجيمي [٢] سبط ابن هشام [٣] ، والشمس الشطنوفي [٤]، والفرائض والحساب عن ناصر الدين بن أنس المصري الحنفي، والمنطق والجدل والمعاني والبيان والعروض، وكذا اصول الفقه، عن البدر الاقصرائي [٥] ، ولازم البساطي [٦] في التفسير واصول الدين وغيرهما وانتفع به كثيراً ، والعلاء البخاري [٧] فيماكان يقرأ عليه ، وكان العلاء يزيد في تعظيمه ، لكونه مع علمه لايتسبب بحيث يجلسه فوق الكمال ابن البارزي [٨] ، سيما وقد بلغه انه فرق ما ارسل به اليه، وهو ثلاثون شاشاً [٩] مما ارسل به صاحب

---

(١) ابن جماعة: عزالدين محمدبن أبي‌بكر بن عبدالعزيز المصرى الشافعي المتوفى سنة (٨١٩) .

(٢) احمدبن عبيدالله العجيمي شهاب الدين الحنبلى النحوى المتوفى سنة (٨٠٩) .

(٣) ابن هشام : عبدالله بن يوسف بن أحمدبن عبدالله بن هشام الانصارى الحنبلى النحوى صاحب «المغنى» توفى سنة (٧٦١) .

(٤) الشطنوفي: على بن يوسف بن حريز بن معضاد اللخمي المقرى المتوفى بالقاهرة سنة (٧١٣) .

(٥) بدرالدين الاقصرائي: محمودبن محمد المتوفى سنة (٨٢٦) .

(٦) البساطي : محمد بن أحمد بن عثمان بن نعيم الطائي المالكي قاضي القضاة المتوفى (٨٤٢) .

(٧) البخارى: علاء الدين على بن محمد صاحب « نزهة النظر في الفرق بين الانشاء والخبر» كتبها سنة (٨٢٣) .

(٨) الكمال ابن البارزى: محمدبن محمدبن محمدبن عثمان بن محمدبن عبدالرحيم أبوالمعالى المتوفى سنة (٨٥٦) .

(٩) شاش: العمامة، كمافي هامش الطبقات .

الهند الى الشيخ، وحضر دروس النظام الصيرامى[١] والشمس ابن الديري[٢]، وغيرهما من الحنفية ، والمجد البرماوي[٣]، والشمس الغراقي[٤]، وغيرهما من الشافعية، والشهاب احمد المغراوي[٥] المالكي، بل بلغني انه حضر مجلس الكمال الدميري[٦] ، والشهاب ابن العماد[٧] ، والبدر الطنبذي[٨] ، وغيرهم ، وأخذ علوم الحديث عن الولي العراقي، وشيخنا[٩] ، وبه انتفع ، فأنه قرأ عليه جميع شرح « الفية » العراقي بعد أن كتبه بخطه في سنة تسع عشرة، واذن له في اقرائه وكان أحد طلبة المؤيدية عنده ، بل كان كلما يشكل عليه في الحديث ، وغيره ،

---

(١) الصيرامى نظام الدين: يحيى بن يوسف بن محمد بن عيسى كان من أدباء القرن التاسع .

(٢) ابن الديـرى : شمس الدين محمد بن عبدالله بن سعد المقدسى الحنفى المتوفى سنة (٨٢٧) .

(٣) البرماوى: مجدالدين اسماعيل بن أبي الحسن بن على بن عبدالله الشافعى المصرى المتوفى (٨٣٤) .

(٤) الغراقى (بفتح الغين المعجمة وتشديد الراء) محمد بن أحمد بن خليل الشافعى المتوفى (٨١٦) .

(٥) المغراوى: الشهاب أحمد بن محمد بن موسى بن محمد الابشيهى القاهرى .

(٦) الدميرى :كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى المصرى الشافعـي المتوفى (٨٠٨) .

(٧) الشهاب بن عماد: أحمد بن عماد بن محمد الاقفهسى المصرى الشافعى المتوفى (٨٠٨) .

(٨) البدر الطنبذى : أحمد بن عمر بن محمد بدر الدين الشافعى القاهرى المتوفى (٨٠٩) .

(٩) لعل المراد به هو ابن حجر العسقلانى أحمد بن على بن محمد المصرى الشافعي المتوفى سنة (٨٥٢) .

يراجعه فيه، مما اثبت ما اجتمع لي منه في موضع آخر، وسمع عليه، وعلى الجمال عبدالله بن فضل الله، والشرف بن الكويك[١]، والفوي[٢]، وابن الجزري[٣] في آخرين، ولكنه لم يكثر.

وقيل: انه روى عن البلقيني[٤]، وابن الملقن[٥]، والابناسي[٦]، والعراقي، فالله اعلم.

ومهر وتقدم على غالب أقرانه، وتفنن في العلوم العقلية والنقلية، وكان أولا يتولى بيع البز في بعض الحوانيت، ثم أقام شخصاً عوضه فيه مع مشارفته له احياناً، وتصدى هو للتصنيف والتدريس والاقراء، فشرح كلا من «جمع الجوامع» و«الورقات» و«المنهاج الفرعي» و«البردة»، واتقنها ما شاء مع الاختصار والاعتناء بالذب عنها، وكذا عمل منسكاً، وتفسيراً لم يكمل، وغيرهما مما لم ينتشر، والمتداول بالايدي مما انتفع به ما اثبته، ورغب الائمة في تحصيل تصانيفه وقراءتها واقرائها حتى ان الشمس البامي[٧] كان يقرأ على

(١) الشرف ابن الكويك: محمد بن محمد بن عبداللطيف بن أحمد بن محمود القاهرى الشافعي المتوفى (٨٢١).

(٢) الفوى: عبداللطيف بن أحمد المصرى الحلبي سراج الدين المقتول في خان غباغب سنة (٨٠١).

(٣) ابن الجزرى: محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف أبوالخير المقرى المتوفى (٨٣٣).

(٤) البلقيني: عمر بن رسلان بن نصير القاهرى الشافعي المتوفى سنة (٨٠٥).

(٥) ابن الملقن: عمر بن على بن احمد بن محمد بن عبدالله ابوحفص المصرى الشافعي المتوفى (٨٠٤).

(٦) الابناسي: ابراهيم بن موسى بن ايوب برهان الدين ابواسحاق القاهرى الشافعي المتوفى (٨٠٢).

(٧) الشمس البامي: محمد بن أحمد بن محمد القاهرى الشافعي المتوفى سنة (٨٨٥).

الونائي(١)في أولها ، بل حمله معه الى الشام ، فكان أول من أدخله اليها ونوه به وأمر الطلبة بكتابته ، فكتبوه وقرأوه .

وكذا بلغني عن القاياتي (٢) انه أقرأ فيه ، واما أنا فحضرت دروساً منه عند شيخنا ابن خضر (٣) بقراءة غيري، وكان يكثر وصفه بالمتانة والتحقيق، وقرأ عليه من لا يحصى كثرة ، وارتحل الفضلاء للاخذ عنه ، وتخرج به جماعة درسوا في حياته ، ولكنه صار بآخره يستروح في اقرائه لغلبة الملل والسأمة عليه وكثرة المخبطين ، ولا يصغي الا لمن علم تحريره وتحرزه ، خصوصاً وهو حاد المزاج لاسيما في الحر ، واذا ظهر له الصواب على لسان من كان ، رجع اليه مع شدة التحرز، وحدث باليسير . سمع منه الفضلاء، اخذت عنه، وقرض لي غير تصنيف وبالغ في التنويه بي حسبما اثبته في موضع آخر ، وقد ولي تدريس الفقه « بالبرقوقية » عوض الشهاب الكوراني حين لقيه في سنة اربع واربعين ، حتى كان ذلك سبباً لتعقبه عليه في شرحه « جمع الجوامع» بما ينازع في اكثره، وربما تعرض بعض الآخذين عن الشيخ لانتقاده واظهار فساده ، و« بالمؤيدية » بعد موت شيخنا ، بل عرض عليه القضاء ، فأبى وشافه الظاهر بالعجز عنه ، بل كان يقول لاصحابه : انه لاطاقة لي على النار .

وكان اماماً علامة محققاً نظاراً ، مفرط الذكاء ، صحيح الذهن ، بحيث كان يقول بعض المعتبرين : ان ذهنه يثقب الالماس ، وكان يقول عن نفسه : أن فهمي

(١) الونائي (بالنون نسبة الى قرية بصعيد مصر) هو محمد بن اسماعيل بن محمد القاهري الشافعي المتوفى (٨٤٩) .

(٢) القاياتي : محمد بن علي بن محمد القاهري الشافعي شمس الدين المتوفى سنة (٨٥٠).

(٣) ابن خضر: ابراهيم بن خضر بن احمد بن عثمان القاهري الشافعي المتوفى سنة (٨٥٢).

لا يقبل الخطاء ، حادالقريحة ، قوي المباحثة .

حتى حكى لي امام الكاملية[١] انه رأى الوناثي معه في البحث كالطفل مع المعلم ، معظماً بين الخاصة والعامة مهاباً وقوراً عليه سيماء الخير، اشتهرذكره ، وبعد صيته ، وقصدبالفتاوى من الاماكن النائية ، وهرع اليه غير واحد من الاعيان بقصد الزيارة والتبرك ، بل رغب الجمالي ناظر الخاص في معاونته له على بر الفقراء والمستحقين ، فماخالف مع مخالفته بعده لغيره فيه ، وأسندت اليه عدة وصايا ، فحمدفيها ، وعمر من ثلث بعضها ميضاة بجوار جامع الفكاهين ، انتفع بها دهراً والامر وراء هذا ولم أكن اقصر به عن درجة الولاية ، وترجمته تحتمل كراريس مع اني قد اطلتها في معجمي ، وقد حج مراراً ، ومات بعد أن تعالل بالاسهال من نصف رمضان في صبيحة يوم السبت مستهل سنة اربع وستين، وصلى عليه بمصلى باب النصر في مشهد حافل جداً ، ثم دفن عند آبائه بتربته التي انشأها تجاه جوشن، وتأسف الناس عليه كثيراً ، وأثنوا عليه جميلا، ولم يخلف بعده في مجموعه مثله ، ورثاه بعض الطلبة ، بل مدحه في حياته جماعة من الاعيان ، ومما كتبه هو على شرحه لجمع الجوامع ، مضمناً لشعر شيخنا :

ياسيداً طالعه أن فاق بحسنه فعد
ثم اتئد في فهمه وخذ جواهر وجد

وقد نال منه، ومن العلاء القلقشندي، وغيرهما من الائمة المتفق على جلالتهم البقاعي[٢] مع تلمذه لكثيرمنهم بمالايقبل من مثله ، نسأل الله السلامة وكلمة الحق

(١) امام الكاملية : محمد بن محمد بن عبدالرحمن القاهري الشافعي المتوفى سنة (٨٦٤) .

(٢) البقاعي : ابراهيم بن عمر بن حسن الرباط (بضم الراء وتخفيف الباء) المتوفى بدمشق (٨٨٥) .

في السخط والرضى][1] .

وشيخ سليمان[2] جمل درحاشية « تفسير جلالين » مسمى «بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية» گفته :

[وفي الكرخي ما نصه واعلم ان المدرسين وان تباينت مراتبهم في العلم وتفاوتت منازلهم في الفهم اصناف ثلاثة لا رابع لها :

الاول : من اذا درس آية اقتصر على مافيها من المنقول واقوال المفسرين واسباب النزول والمناسبة ووجوه الاعراب ومعاني الحروف ونحو ذلك، وهذا لاحظ له عند المحققين ، ولا نصيب له بين فرسان الفهوم .

والثاني : من يأخذ في وجوه الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما آتاه الله تعالى من الفهم ، ولايشتغل باقوال السابقين وتصرفات الماضين عاماً منه ان ذلك أمر موجود في بطون الاوراق لا معنى لاعادته .

والثالث : من يرى الجمع بين الامرين والتحلي بالوصفين ولا يخفى انه أرفع الاصناف ومن هذه الصنف الجلال المحلى ، والجلال السيوطي كصاحب « الكشاف » والكواشي[3] ، والقاضي[4]، والفخر الرازي[5] رضى الله تعالى

---

(١) الضوء اللامع ج٧/٣٩ - ٤١ .

(٢) سليمان الجمل : بن عمر بن منصور العجيلى المصرى الشافعى المتوفى سنة (١٢٠٤) .

(٣) الكواشي : احمد بن يوسف بن الحسن الشيبانى الموصلى الشافعى المتوفى سنة (٦٨٠) .

(٤) القاضى : عبدالله بن عمر بن محمد بن على البيضاوى الشافعى المتوفى سنة (٦٨٥) .

(٥) فخرالدين الرازى : محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين الشافعى المتوفى سنة (٦٠٦) .

عنهم] ـ الخ .

(٣٣)

« حسين بن على الواعظ الكاشفى »

اماتفسير حسين بن علي الواعظ الكاشفى ، مولى را بأولى ، پس در تفسير « مواهب عليه » كه مشهوراست « بتفسير حسينى » گفته :[«مأويكم النار »[1]جاى شما وايشان دوزخ بود، « هى مولاكم » آتش دوزخ سزاوار تر است بشما] .

وتفسير حسينى از تفاسير مشهورة معتمده ، واسفار معروفة معتبره است ، وشيخ أحمد بن ابى سعيد بن عبدالله بن عبدالرزاق الحنفى الصالحى كه معروف است بملاجيون[2]، وفضائل جليله ، ومناقب جميلة او از «سبحة المرجان» غلام على آزاد بلگرامى ظاهر است ، در تفسير آيات احكام كه مشهوراست به «تفسير احمدى» گفته :

[وقد كنت قديماً أسمع من أفواه الرجال الكرام ان الامام الغزالي[3]الذي هو من أجلة علماء الاسلام قدجمع آيات الاحكام بحسب الطاقة والامكان ، حتى بلغت خمسمائة بلا زيادة ولانقصان ، وكنت على ذلك برهة من الزمان ومدة من الاكوان ، حتى وقفت على كتب الاصول للعلماء الفحول ذكروا فيها تلك القصة

---

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) ملاجيون : احمد بن ابىسعيد بن عبدالله بن عبدالرزاق الحنفى المكى الصالحى المتوفى سنة (١١٣٠).

(٣) الغزلى : حجة اسلام محمد بن محمد بن محمد بن احمد الطوسى الشافعي المتوفى سنة (٥٠٥).

البديعة ، واوردوا هناك هاتا الحكاية العجيبة ، فلما زدت ايماناً وكملت ايقاناً ، طفقت اتفحص تلك الايات اتجسسها في القعدة والقيامات ، فلم اجدعليهاظفراً، ولم أقف منهاعلى اثر ، فأمرت بلسان الالهام ، لاكوهم من الاوهام ، ان استنبطها بعون الله تعالى وتوفيقه ، واستخرجها بهداية طريقة ، فأخذت اجمع الايات التي استنبطت عنها الاحكام الفقهية والقواعد الاصولية والمسائل الكلامية بالترتيب القرآنية ، ثم فسرتها بأحسن وجه من التفسير ، وشرحتها بأكمل جهة من التحرير ، آخذاً من الكتب المتداولة لفحول العلماء والزبر المتعاورة [1] بين الائمة والصلحاء ، وماذلك من فن وشعب ، بل من فنون مختلفة وشعب كثيرة ، فمن كتب التفاسير « انوار التنزيل ومدارك التأويل » ، وكذا الكتاب الجليل الشأن ، باهر البرهان ، الموسوم « بالاتقان في علوم القرآن » ، وتفسير شيخ الرئيس الولي المعروف بظهير الشريعة الغوري ، وتفسير الشيخ الكبير العلي الحسين الواعظ الكاشفي ، وتفسير الشيخ الاجل الزاهد الفهامة ، وكذا الثقة المعروف بجار الله العلامة] ـ الخ .

ازاين عبارت ظاهر است كه ملاجيون اولا ذكر كرده كه آيات مذكورة اين تفسير را تفسير كرده بأحسن وجه از تفسير ، وشرح نموده بأكمل جهت از تحرير ، واخذ نموده آنرا ازكتب متداوله براى فحول علما ، وزبر متعاوردر ميان أئمه وصلحا ، واز جملهٔ آن ، تفسير حسين واعظ كاشفى را شمرده ، وخود اورا بشيخ كبير على وصف نموده .

ومولوى تراب على در آخر كتاب «التدقيقات الراسخات في شرح التحقيقات الشامخات الملقب بسبيل النجاح الى تحصيل الفلاح » گفته :

مخفى مباد كه روايات اين شرح از صحف موثوقه ، وزبر أنيقه مانند

(١) المتعاورة : المتداولة .

«تفسير كبير» و «تفسير مدارك» و «حسيني» و « نيشابوري » و « معالم التنزيل » تصنيف امام بغوى » و « تفسير احمدى » و «موضح القرآن ، وفتح الرحمن » ، و «تفسير بيضاوى» و «مشكوة المصابيح»] الى أن قال بعدذكر عدة كتب اخر : استخراج نموده ، بقلم حواله نموديم انتهى .

از اين عبارت ظاهر است كه «تفسير حسينى» از صحف موثوقه وز برانيقه است ، كه مولوى مذكور از آن روايات ، شرح خسود اخذ نموده واعتبار واعتماد بر آن فرموده.

ومصطفى بن عبدالله القسطنطيني در «كشف الظنون» گفته :

[تفسير حسين بن علي الكاشفي الواعظ المتوفى في حدود سنة تسعمائة ، وهو تفسير فارسي متداول في مجلد سماه «بالمواهب العلية » كما ذكره ولده في بعض كتبه ، وترجمته بالتركية لابي الفضل محمد بن ادريس البدليسي المتوفى سنة اثنتين وثمانين وتسعمائة ، وله « جواهر التفسير » للزهراوين [1] يأتي في الجيم][2].

ونيز در «كشف الظنون » گفته :

[« جواهر التفسير »لتحفة الامير ، فارسي لمولانا حسين بن علي الكاشفي الواعظ المتوفى سنة ست[3] وتسعمائة ألفه لامير علي شير[4] ، وهو تفسير الزهراوين » في مجلد ضخم ، اورد في أوله العلوم المتعلقة بالتفسير ، وهي اثنان وعشرون فنا

(١) الزهراوين : سورتا البقرة وآل عمران.

(٢) كشف الظنون ج١/٤٤٦ .

(٣) المشهور ان تاريخ وفاة الكاشفي كان سنة (٩١٠).

(٤) الامير نظام الدين على شير النوائي وزير السلطان حسين بايقرا توفى سنة (٩٠٦) .

في اربعة فصول ، وذكر التفسير والتأويل ، ونحو ذلك][1].

ومحبوب عالم در تفسير خود جابجا از «تفسير حسيني» نقل ميكند ، چنانچه در تفسير آية « ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفراً واحلوا قومهم دار البوار ، جهنم يصلونها وبئس القرار[2]» گفته :

[در «تفسير حسيني» مى‌آرد از مرتضى كرم الله تعالى وجهه، وفاروق رضى الله تعالى عنه منقول است : كه مراد ازاين قوم ، ده قبيله‌اند ، كه فاجرترين قبائل قريش بودند ، يعنى بني مغيره ، وبني اميه ، كه نعمت حق تغيير كردند] .

ونيزدر « تفسير شاهي » مسطور است : ودر «تفسيرحسيني »آورده : ثعلبى ازابن عباس[3] رضى الله تعالى عنهما ، نقل ميكنند : كه مرتضى على كرم الله وجهه، تنها رامى‌شناخت از «حم عسق »] .

ونيز در «تفسير شاهى »مذكور است : در «تفسير حسيني » ميگويداز حسين بن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهما نقل‌ميكنند: كافرانرا دو تمناى عجب است : يكى در دنيا كه ميگويد نعيم بهشت مراخواهد بود ، ويكى درعقبى كه خواهد گفت : «ياليتني كنت ترابا » وهيچكدام ازاين دو متمنى ، وجود نخواهد گرفت] .

ونيز در«تفسيرشاهي» در تفسير آية «وما اصابكم من مصيبة فماكسبت ايديكم ويعفوا عن كثير »[4] مسطور است :

---

(١) كشف الظنون ج١/٦١٣ .

(٢) سورة ابراهيم : ٢٨ ــ ٢٩ .

(٣) ابن عباس: عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي الصحابي المتوفى (٦٨) .

(٤) سورة الشورى : ٣٠ .

[ودر «تفسير حسيني» آورده كه مرتضى على كرم‌الله‌تعالى وجهه فرموده: كه اميدوارترين آيتى كه خداى تعالى بر پيغمبر ﷺ فرستاد آن اينست زيرا كه خبر داد كه بسبب بعضى گناه، مصيبت ميرسانم، واز بسيارى عفو ميكنم، ووى از آن كريم‌تر است كه گناهى كه يكبار عفو كرد، ديگر بار عقوبت كند بر آن در عقبى].

(۳٤)

« ابوالسعود بن محمد عمادى »

اما تفسير ابوالسعود بن محمد عمادى، مولى را بأولى، پس در «ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم» گفته:

[قوله تعالى: «مأويكم النار» لا تبرحونها ابداً «هي مولاكم»[1] أي أولى بكم، وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه: هو أولى بكم، كما يقال: هو مئنة الكرم، أي مكان لقول القائل: انه لكريم او مكانكم عن قريب، من الولي وهو القرب، او ناصركم عن قريب، من الولي وهو القرب، أو ناصركم على طريقة، قوله: «تحية بينهم ضرب وجيع» او متوليكم تتولاكم كما توليتم موجباتها][2].

وابوالسعود عمادى، عماد علماى نقاد، ومحل اعتبار واعتماد اكابر مشهورين في الاغوار والانجاد است.

محمود بن سليمان كفوى در «كتائب اعلام الاخيار» گفته:

(۱) سورة الحديد: ۱٥

(۲) تفسير ابى السعود ج ۸/۲۰۸

[المولى الفاضل العلامة ، والحبر الكامل الفهامة ، لسان الزمان ، امام اهل اللسان ، بدائعه الحسان تجل عن البيان ، واسع التقرير ، كامل التحرير ، سحبان النثر ، حسان الشعر ، كشاف مشكلات التنزيل الجليل ، وحلال معضلات الكتاب بالتفسير والتأويل ، حافظ قوانين الفروع والاصول ، وضابط مسائل كل الفنون من المعقول والمنقول ، زبدة ارباب التقوى ، وعمدة اصحاب الفتوى ، امام المفسرين ، ختام المجتهدين ، شيخ الاسلام وعماد الدين ابوالسعود ابن الشيخ محيي الدين المنتسب بالعماد ، عامله الله بلطفه يوم المعاد ، وهو الاستاذ على الاطلاق والمشار اليه بالاتفاق ، قرعت به اسماع سكان الافاق ، وصكت به آذان اهل فارس والعراق ، شيخ كبير ، امام خبير ، عالم نحرير ، لا في العجم له مثيل ولا في العرب له نظير ، مشهور الاسم ، عالي المرتبة ، عظيم الجاه ، زائد الحشمة ، تضرب به الامثال ، وتشد اليه الرحال ، ترد الفتاوى عليه من اقطار الأرض ، وترد اليه بعضها على بعض ، ولقد كان على أحسن طريقة سلكها الأشراف ، وقلدها اشراف الاخلاف ، من دين مكين ، وعقل رزين ، وكان من محاسن الزمان ، لم تر العيون مثله في العلم والعرفان ، وكان يجتهد في بعض المسائل ويخرج ويرجح بعض الدلائل ، وكان اذالم يجد واقعة الفتوى وجوابها في الكتب المتداولة المعمولة ، من المتون والشروح والأصول ، والنوادر ، والواقعات ، والفتاوى ، يتأمل في الوجوه التي لاحت لها ، ويرجح واحداً من تلك الوجوه ، ويكتب الجواب على رأية الوجيز ، وله في الفروع والاصول قوة كاملة ، وقدرة شاملة ، و فضيلة تامة ، واحاطة عامة ، كيف لا وقد دام على منصب الفتوى مدة مديدة تنيف على ثلثين سنة ، وقد ذكرنا بعضاً من أحواله الشريفة ، وفوائده اللطيفة ، وتحقيقاته العميقة ، وتدقيقاته الانيقة ، واقيسته الصريحة ، وأجوبته الصحيحة ، وغيره من النكات والاشارات ، واللطائف ،

والحكايات، في مواضع عديدة في ضمن الكتائب السابقة من كتابنا هذا فأرجع الى تلك المواضع][1].

(٣٥)

« سعيد چلپى مفتى روم »

اما ذكر سعيد چلپى مفتى روم، تفسير مولى بأولى، پس در حاشية خود بر «تفسير بيضاوى» گفته:

[قوله : فغدت كلا الفرجين . . . ، البيت ، يصف بقرة وحشية نفرت من صوت الصائد ، فغدت فزعة ، لاتدري أقدامها الصائد ، ام خلفها ، أي فغدت

(١) قال الكفوي بعد ذكر هذه المواضع: ومناقبه أي ابي السعود كثيرة لا يغنيها هذا المجلد فالفطرة تنبيء عن الغدير ولد في رأس المائة العاشرة ، فتغذى بالعلم وكان رضيع ابيه في الشريعة والحقيقة، ونشأ بالفضل في حجر ابيه ورباه، وعلمه الفنون فبلغ في المعاني والبيان والبديع والفروع والاصول وتفسير القرآن رتبة الفضل صاحب التحقيق والاتقان.

... الى ان قال : ثم انتقل من قضاء بروسا الى قضاء مدينة قسطنطينية ، ثم صار قاضياً بالعسكر المنصور بولاية الروم ومكث فيها ثمان سنين فبلغت مهمة زمرة العلماء الى اوج العلاء وتصاعد شرف العلم بتربيته الى قبة السماء ، فباهى صناديد السلف في التربية والهمة وعطائها، وباهى الفرقدين في أن يهتدى بها ، فكان فوق سمائها ملك طوائف الفقهاء باخلاق حسانه واحسانه، وسلك في سبيل البر معهم طرقاً لم تعهد قبل زمانه وبالجملة كانت ايامه من تاريخ الايام وصارت في عهده اعراق الاعالي على احسن النظام ثم صار نقيباً بقسطنطنية وعين له كل يوم مائتا درهم ومكث في منصب الفتوى أكثر من ثلثين سنة وصنف فيها التفسير المسمى بارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم وأرسله الى سليم خان الغازي وتقبله السلطان بقبول حسن وقبله ... الخ .

البقرة كلاجانبيها : الامام والخلف ، تحسب انه أولى ، وأحرى بأن يكون فيه الخوف ، والفرج بمعنى المخافة ، أى كلا موضعيها الذي يخاف منهما في الجملة ، أوبمعنى ما بين قوائم الدابة ، فمابين اليدين فرج ، وهو بمعني السعة والانفراج ، وفسره بالقدام والخلف توسعاً ، أو بمعني الجانب والطريق ، فعل بمعني مفعول ، لانه مفروج مكشوف ، وضمير انه بكلا ، لانه مفرد اللفظ، وخلفها وامامها اما بدل من كلا ، واما خبر مبتدء محذوف ، أى هما خلفها وامامها، كذا في « الكشف » قوله حقيقته محراكم من الحرى ، فالمولى مشتق من الاولى بحذف الزوائد] .

(٣٦)

« شهاب الدين الخفاجى »

اماتفسير شيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن عمر خفاجى ، مولى را بأولى ، پس درحاشية خود بر « تفسير بيضاوى » كه مسمى ساخته آنرا « بعناية القاضي ونهاية الراضي » ودرآخر آن گفته :

[اللهم انك تعلم اني مخضت أيامى عن زبدتها ، واعملت مطايا الجد وجياد النظر في ميادين حلبتها ، حتى بيض نسخة عمري المشيب ، و ابلى بلبسه بردي القشيب ، ونثر خريفه خضر اوراقي « واشتعل الرأس شيبا » واستنارت به آفاقي ، فرأيت ماضاع من متاع حياتي ، و قمت لالتقط ما انتثر من درر اوقاتي ، وندمت على ترك التجارة ، وناهيك بعدم الربح من خسارة ، لولا برهة جاد بها

ابوالعجب على ما به من صنة [۱] وفينة بعد فينة [۲] في خدمة الكتاب والسنة .

فان كان هذا الدمع يجرى صبابة على غير سعدي فهود مع مضيع

وما تفيد الجواهر ضالا في يباب [۳] سكانه سعال [٤] وضباب [٥] ، وقصوره صم الصخور ، وانهاره الشراب ، و ما ينفع البذر على صفوان المسيل ، ومايغنى عن عرق الجبين من أتى السوق بنقضه بعد الاصيل ، غير انى أتوسل الى الكريم بكلامه القديم ورسوله العظيم أن يعزني بعزه الذي لايضام ، ويدخلنى حصن حفظه الذي لايرام ، ويغنيني عما سواه ، ويشرح صدري لكل ما يرضاه ، ياظاهراً اليه مرجع ضمائرنا ، اجعل القرآن ربيع قلوبنا ، ونور أبصارنا وبصائرنا ، وليس يخيب من يرجو كريماً ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله و صحبه وسلم تسليماً] ميفرمايد :

[قوله : « هي أولى بكم ، أي أحق من النجاة ، وهو بيان لحاصل المعنى ، قوله : كقول لبيد العامري الشاعر المشهور وهو من قصيدته المشهورة التي هي احدى المعلقات السبع وأولها :

عفت الديار محلها فمقامها بمنى تأبد غولها فرجامها [٦]

---

(۱) الصنة اذاكان بالصاد المهملة فهي بمعنى ذفر الابط أوالنتن عموماً، ويحتمل أن يكون بالضاد المعجمة فهي بمعنى البخل .

(۲) الفينة : (بفتح الفاء وسكون الياء والنون المفتوحة) الحين والساعة .

(۳) اليباب (بفتح الياء): الخراب .

(٤) السعالى: (بفتح السين وكسر اللام) جمع السعلاة وهي انثى الغول .

(٥) الضباب : (بكسر الضاد) جمع الضب بفتحها : حيوان من الزحافات شبيه بالحرذون .

(٦) عفت: انمحت، والمحل من الديار: ماحل لايام معدودة، والمقام منها ماطالت الاقامة فيها ومنى موضع غير منى الحرم، والغول والرجام جبلان معروفان، وتأبد أى توحش،

ومنها في تشبيه ناقته بالبقرة الوحشية في نفرتها وسرعة عدوها .

وتسمعت رز الانيس فراعها | عن ظهر غيب والانيس سقامها [١]
فعدت كلا الفرجين تحسب انه | مولى المخافة خلفها وامامها
حتى اذا يئس الرماة فأرسلوا | غضفاً [٢] دواجن قافلا اعصامها

الى آخر القصيدة . وقوله : فعدت (بالعين المهملة) في سرخها من عدا يعدو، اذا اسرع في السير، والذي في شروح الكشاف بالمعجمة ، وهما متقاربان معنى ، أي غدت البقرة الوحشية لما نفرت لفزعها من الصياد لاتدرى أذلك الصائد خلفها ام قدامها ، فتحسب كلا جانبيها من الخلف والامام أحرى وأولى بأن يكون فيه الخوف ، والفرج موضع المخافة، أى كلا الموضعين الذي يخاف منه في الجملة ، او ما بين القوائم ، فما بين اليدين فرج ، وما بين الرجلين فرج ، وهو بمعنى السعة والانفراج ، وفسره بالقدام والخلف توسعاً ، او بمعنى الجانب والطريق ، فعل بمعنى مفعول ، لانه مفروج مكشوف ، وضمير انه راجع لكلا باعتبار لفظه ، وخلفها وامامها : اما بدل من كلا ، و (اما) خبر مبتدء محذوف ، أي هما خلفها وامامها، وفيه وجوه أخر لا تخلو من ضعف، والشاهد في قوله: (مولى المخافة) فانه بمعنى مكان أولى واحرى بالخوف ، قوله: وحقيقته ، أي حقيقة مولاكم هنا محراكم (بالحاء والراء المهملتين)، أي المحل الذي يقال فيه : انه

---

(١) الرز: الصوت الخفي، والانيس هو الانس، وراعها أي افزعها، يقول الشاعر: تسمعت البقرة صوت الناس فأفزعها ذلك وانما سمعته عن ظهر الغيب ولم تر الانيس، والناس داء الوحش لانهم يصيدونها .

(٢) الغضف جمع أغضف وهي الكلاب المسترخية الاذان، والدواجن: المعلمات والقفول: اليبس، وأعصامها: بطونها ، يقول الشاعر: اذا يئس الرماة من البقرة وعلموا ان سهامهم لاتنالها وارسلوا كلاباً مسترخية الاذان معلمة ضوامر البطون .

أحرى وأحق بكم، من قولهم: هو حري بكذا، أي خليق وحقيق وجدير به، كلها بمعنى، وليس المراد انه اسم مكان من الاولي على حذف الزوائد، كما توهم، وستري معناه عن قريب، قوله: كقولك: هو مئنة الكرم ـ الخ ـ يعني ان مولاكم اسم مكان لا كغيره من اسماء الامكنة، فانها مكان للحدث بقطع النظر عمن صدر عنه، وهذا محل للمفضل على غيره الذي هو صفته، فهو ملاحظ فيه معنى أولى، لا انه مشتق منه، كما ان المئنة مأخوذة من ان التحقيقة، وليست مشتقة منه، اذ لم يذهب احد من النحاة الى الاشتقاق من اسم التفضيل، كما لم يقل أحد بالاشتقاق من الحرف، ومئنة الكرم وصف له على طريق الكناية الرمزية في قولهم: الكرم بين برديه، كما في شروح الكشاف] ـ الخ.

وشهاب الدين خفاجي، شهاب ثاقب فضل وكمال، ونجم زاهر سماء مجد واجلال است، وفضائل جليلهٔ ايشان، ومناقب باهرة البرهان، او ورد لسان ائمهٔ اعيان.

واز اجل محامد ومناقب فاخرهٔ او اين است كه شيخ مشايخ اجازهٔ شاه ولى الله (۱) والد شاهصاحب (۲) بوده، چنانچه حضرت او در رسالهٔ «ارشاد» بعد ذكر اتصال سند خود به هفت كس از مشايخ، وانتهاى سند اين هفت كس به زين الدين زكريا (۳)، وسيوطى، گفته:

(۱) شاه ولى الله: بن عبدالرحيم العمري الدهلوي المتوفى سنة (۱۱۷۶).

(۲) شاهصاحب: عبدالعزيز بن أحمد ولى الله الدهلوى صاحب «التحفة» توفى سنة (۱۲۳۹).

(۳) زين الدين زكريا: هو ابن محمد المصري الشافعي الانصاري المتوفى سنة (۹۲۹).

[اما الشيخ عيسى[١] فروى عن جماعة : منهم أبوالارشاد نورالدين علي بن محمد الاجهوري[٢]، عن علي بن أبي بكر القرافي، عن الجلال السيوطي، ومنهم شهاب الدين أحمد بن محمد الشهير بالخفاجي، عن البرهان ابراهيم ابن أبي بكر العلقمي[٣]، عن الجلال السيوطي] .

وفاضل محمدأمين بن فضل الله بن محب الدين المحبي[٤] در «خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر» گفته :

[الشيخ احمد بن محمد بن عمر قاضي القضاة الملقب بشهاب الدين الخفاجي المصري الحنفي ، صاحب التصانيف السائرة ، واحد افراد الدنيا ، المجمع على تفوقه وبراعته ، وكان في عصره بدر سماء العلم، ونير افق النثر والنظم، رأس المؤلفين، ورئيس المصنفين ، سار ذكره سير المثل، وطلعت اخباره طلوع الشهب في الفلك ، وكل من رأيناه أو سمعنا به ممن أدرك وقته معترفون له بالتفرد في التقرير والتحرير وحسن الانشاء ، وليس فيهم من يلحق شأوه[٥] ولايدعي ذلك ، مع ان في الخلق من يدعي ماليس فيه ، وتآليفه كثيرة ممتعة مقبولة ، وانتشرت في البلاد ورزق فيها سعادة عظيمة ، فان الناس اشتغلوا بها ، واشعاره ومنشآته مسلمة لامجال للخدش فيها .

والحاصل انه فاق كل من تقدمه في كل فضيلة ، واتعب من يجيء بعده، مع ما

(١) عيسى المغربي : جارالله أبومهدى ابن محمد المالكى الشاذلى المتوفى سنة (١٠٨٠) .

(٢) ابوالارشاد: على بن محمدبن عبدالرحمن الاجهورى المصرى المالكى المتوفى سنة (١٠٦٦) .

(٣) العلقمى : ابراهيم بن عبدالرحمن المصرى الشافعى المتوفى حدود (٩٩٠) .

(٤) المحبى: محمدأمين بن فضل الله الحموى الدمشقي الحنفى المتوفى سنة (١١١١) .

(٥) الشأو (بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة وآخرها الواو) : الامد ـ الهمة .

خوله الله تعالى من السعة وكثرة الكتب، ولطف الطبع والنكتة والنادرة.

وقد ترجم نفسه في آخر «ريحانته» من حين مبدئه، فقال: قد كنت في سن التمييز في مغرز طيب النبات، عزيز في حجر والدي ممتعاً، فلما درجت من عشي قرأت على خالي، سيبويه زمانه، يعني ابا بكر الشنواني[1]، علوم العربية، ثم ترقيت فقرأت المعاني، والمنطق، وبقية العلوم الاثني عشر، ونظارت كتب المذهبين: مذهب أبي حنيفة، والشافعي، مؤسساً على الاصلين، من مشايخ العصر.

ومن اجل من أخذت عنه شيخ الاسلام محمد الرملي[2]، حضرت دروسه الفرعية، وقرأت عليه شيئاً من «صحيح مسلم»، واجازني بذلك وبجميع مؤلفاته ومروياته، بروايته عن القاضي زكريا[3]، وعن والده.

ومنهم شافعي زمانه الشيخ نور الدين علي الزيادي[4]، حضرت دروسه زمناً طويلا.

ومنهم العلامة الفهامة خاتمة الحفاظ والمحدثين ابراهيم العلقمي، قرأت عليه «الشفا» بتمامه، واجازني به وبغيره، وشملني نظره وبركة دعائه لي.

---

(١) الشنواني: أبو بكر اسماعيل بن عمر بن علي بن وفاء الشافعي المتوفى سنة (١٠١٩).

(٢) محمد الرملي: بن احمد بن حمزة المصري الانصاري الشافعي المتوفى سنة (١٠٠٤).

(٣) القاضي زكريا: بن محمد بن احمد بن زكريا الانصاري القاهري الشافعي المتوفى سنة (٩٢٦) ولايخفى ان رواية الرملي عن القاضي زكريا بعيدة لان ولادة الرملي على ما قالوا كانت في سنة (٩١٩) وسنة حين وفاة القاضي كان (٧) سنة وأخذ الاجازة الروائية في هذه الايام بعيد جداً الامع المواسطة، او كانت ولادته قبل السنة المذكورة.

(٤) نور الدين الزيادي: علي بن يحيى المصري الشافعي المتوفى سنة (١٠٢٤).

ومنهم العلامة في سائر الفنون علي بن غانم المقدسي الحنفي[١]، حضرت دروسه، وقرأت عليه الحديث، وكتب لي اجازة بخطه .

وممن أخذت عنه الادب والشعر شيخنا احمد العلقمي ، ومحمد الصالحي الشامي[٢] .

وممن اخذت عنه الطب الشيخ داود البصير [٣] ، ثم ارتحلت مع والدى للحرمين الشريفين ، وقرأت ثمة على الشيخ علي بن جارالله العصام[٤] وغيره، ثم ارتحلت الى قسطنطنية ، فتشرفت بمن فيها من الفضلاء والمصنفين ، واستفدت منهم ، وتخرجت عليهم، وهي اذ ذاك مشحونة بالفضلاء الاذكياء ، كابن عبدالغني، ومصطفى بن عزمي[٥]، والحبر داود ، وهو ممن أخذت عنه الرياضيات، وقرأت عليه اقليدس وغيره ، واجلهم اذ ذاك استاذي سعد الملة والدين ابن حسن ، اخذ عن خاتمة المفسرين ابي السعود العمادي ، عن مؤيد زاده ، عن الجلال الدواني، ولما توفى استاذي قام مقامه صنع الله ، ثم ولداه ، ثم انقرضوا في مدة يسيرة ، ثم لما عدت اليها ثانياً بعد ما توليت قضاء العسكر بمصر ، رأيت تفاقم الامر ، فذكرت ذلك للوزير، فكان ذلك سبباً لعزلي وأمرني بالخروج من تلك المدينة،

(١) ابن غانم : علي بن محمد بن خليل بن محمد الحنفي المقدسي نزيل القاهرة المتوفى سنة (١٠٠٤) .

(٢) الصالحي الشامي : محمد بن عثمان الدمشقي الهلالي امين الدين الأديب الشاعر المتوفى (١٠٠٤) .

(٣) البصير: داود بن عمر الانطاكي الطبيب المتوفى بمكة المكرمة سنة (١٠٠٨) .

(٤) العصام : علي بن اسماعيل بن ابراهيم بن محمد بن عربشاه الاسفرائيني المتوفى بمكة سنة (١٠٠٧) .

(٥) مصطفى : بن محمد الشهير بعزمي زاده قاضي العسكر الرومي المتوفى حدود سنة (١٠٤٠).

وقد من الله تعالى علي بالسلامة .

ثم ذكر ان من تآليفه حواشي تفسير القاضي ، وهي التي سماها « عناية القاضي » و« شرح الشفا » و« شرح درة الغواص » و« الريحانة » و« الرسائل الاربعين » و« حاشية شرح الفرائض» و«كتاب السوانح »و « الرحلة » و«حواشي الرضي » .

قلت : وله كتاب « شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل والنادر الحوشي القليل » وكتاب « ديوان الادب في ذكر شعراء العرب » ذكر فيه مشاهير الشعراء من العرب العرباء والمولدين ، وله كتاب «طراز المجالس» وهو مجموع حسن الوضع جم الفائدة رتبه على خمسين مجلساً ، ذكر فيه مباحث تفسيرية ونحوية واصولية وغيرها .

الى ان قال المحبي : واخذ عنه جماعة اشتهروا بالفضل الباهر من جملتهم العلامة عبدالقادر البغدادي[1] ، والسيد احمد الحموي[2] ، وغيرهما ، واجتمع به والدي المرحوم في منصرفه الى مصر ، واخذ عنه وكتب عنه اصل الريحانة الذي سماه « خبايا الزوايا فيما في الرجال من البقايا » وكتب منها في دمشق نسخ ، ومن ثم اشتهرت فضيلته وذكره في رحلته ، فقال: ثم جئت الى رياض العلوم المزهرة باصناف الفنون من منثور ومنظوم ، فجنيت زهر الآداب من تلك الحدائق الرحاب ، فكان بيت قصيدها وواسطة عقدها وفريدها ، مالك ازمة هذه الصناعة ، وفارس حلبة البلاغة والبراعة جناب المولى الشهاب انسان عين الموالي وزبدة الاحقاب :

علامة العلماء واللج الذي ... لاينتهي ولكل لج ساحل

---

(١) عبدالقادر البغدادي : بن عمر الاديب اللغوي ولد ببغداد سنة (١٠٣٠) وتوفي بالقاهرة سنة (١٠٩٣) .

(٢) السيد احمد الحموي : بن محمد الحسني (أو الحسيني) الحنفي المتوفى سنة (١٠٩٨) .

قد أشرقت بشموس علومه أفلاكها ، ولمع بسنا المنطوق والمفهوم سماكها وتحلت أجياد الطروس بعقود ألفاظه ، وراجت نقود آدابه في سوق عكاظه ، قد اتفقت كلمة الكملة انه واحد عصره بلاخلاف ، وأقرت له علماء دهره في حيازة السبق بالاعتراف ، فانتهت اليه اليوم بلاغة البلغاء ، فما تظل الخضراء ولاتقل الغبراء في زماننا أجرى منه في ميدانها ، واحسن تصرفاً بعنانها ، وأما فنون الآداب فهو ابن بجدتها ، واخو جملتها ، وأبو عذرتها ، ومالك أزمتها .

فان أقر على رق أنامله أقر بالرق كتاب الانام له

قد سقت عيون قريحته المسائل ، وبسقت في روضة أغصان الفضائل ، فصار عزيز مصر وقاضيها ، وناشر لواء العدالة في نواحيها ، وبنى وشيد بأيدي تحريراته معالم التنزيل ، ونضا قناع خفايا الأسرار بمحكم التأويل ، فكم أبدع بما أودع في خبايا الزوايا فيما في الرجال من البقايا ، فنظمه « نفثات السحر » وقلائد النحر ، وغمزات الالحاظ المراض ، وعطفات الحسان بعد الاعراض ، ونثره النثرة اشراقاً ، وحباب الصهباء رونقاً واتساقاً .

فقر لم يزل فقيراً اليها كل مبدي فصاحة وبيان

وقد حصلت على ضالتي المنشودة من لقياه ، وظفرت بالكنز الذي كنت أتوقعه واترجاه ، وشاهدت ثمار المجد والسودد تنثر من شمائله ، ورأيت فضائل الدهر عيالا على فضائله .

ومن فوائده المعجبة التي لاينقضي التحسين لها ، مانقله في « شرح الشفا » عند قوله : ومن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم « ان الذباب كان لايقع على ماظهر من جسده ، ولايقع على ثيابه » : مانصه : وهذا مما قاله ابن سبع[1] أيضاً ، الا

(١) ابن سبع : سليمان بن داود تاج الاسلام أبو الربيع السبيتي السواري مؤلف « بهجة الانوار » .

أنهم قالوا : لايعلم من روى هذا .

والذباب واحده ذبابة ، قيل : أنه سمي بـه لانه كلما ذب آب ، أي كلما طرد رجع .

وهذا مما أكرمه الله به ، لانه طهره من جميع الاقذار ، وهو مع استقذاره قد يجيء من مستقذر .

قيل : وقد نقل مثله عن ولي الله الشيخ عبدالقادر الگيلاني[1] قدس الله سره ولابعد فيه لان معجزات الانبياء قد تكون كرامات لاولياء امته ، وفي رباعية لي :

من أكرم مرسل عظيم جلا — لـم تدن ذبابة اذا مـاحلا
هذا عجب ولم يذق ذو نظر — في الموجودات من حلاه أحلى

وتظرف منه ملا جامي[2] فقال : محمد رسـول الله ليس فيه حرف منقوط لان النقط يشبه الذباب ، فصين اسمه ونعته عنه كما قلت في مدحه صلى الله عليه وسلم :

لقد ذب الذباب فليس يعلو — رسول الله محـموداً محمد
ونقط الحرف يحكيه بشكل — لذاك الخط منه قد تجرد[3] الخ.

(٣٧)

« شيخ سليمان جمل »

اما ذكر شيخ سليمان جمل، تفسير مولى را بأولى، پس در حاشية خود بر

(١) عبدالقادر الجيلاني : بن موسى بن عبدالله الصوفي المتوفى ببغداد سنة (٥٦١) .

(٢) في نسيم الرياض ج٣ ص٢٨٢ : وتظرف بعض علماء العجم .

(٣) خلاصة الاثر ج١ ص٣٣١ .. ص٣٣٥ .

« تفسير جلالين » كه مسمى است « بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية » گفته :

[قوله :«هي مولاكم »(1) يجوز أن يكون مصدراً ، أي ولايتكم ، أي ذات ولايتكم وأن يكون مكاناً، أي مكان ولايتكم، وأن يكون بمعنى أولى كقولك : « هو مولاه »أي أولى به الخ سمين .

وفي أبي السعود : « هي مولاكم » أي أولى بكم ، وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه : هو أولى بكم ، كما يقال : هو مئنة الكرم ، أي مكان لقول القائل : انه لكريم ، أو مكانكم عن قريب ، من الولي وهـو القرب ، أو ناصركم على طريقة قوله : تحية بينهم ضرب وجيع آه .

وفي « الشهاب »: قوله: هو مئنة الكرم، يعني ان مولاكم اسم مكان، لا كغيره من أسماء الامكنة ، فانها مكان للحدث بقطع النظر عمن صدر عنه ، وهذا محل للمفضل على غيره الذي هو صفته فهو ملاحظ فيه معنى أولى، لانه مشتق منه كما ان المئنة مأخوذة من ان ، وليست مشتقة منها الخ .

وقوله : أو ناصركم ، فالمعنى لا ناصر لكم الا النار ، كما ان معنى البيت لا تحية لهم الا الضرب على التهكم ، والمراد نفي الناصر ونفي التحية اه شهاب] .

وعبارت خطبۀ حاشيه شيخ جمل وعبارت ختام آن در اينجا نوشته مى‌شود تا از آن جلالت وعظمت مضامين اين حاشيه از زبان مصنف واضح شود :

[ففي خطبة هذه الحاشية : الحمد لله على افضاله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وصحبه وآله، وبعد فيقول العبد الفقير سليمان الجمل، خادم الفقراء: هذه حواش تتعلق بتفسير الامامين الجليلين الامام المحقق محمد بن أحمد المحلي

(1) سورة الحديد : ۱۵ .

الشافعي ، والامام عبدالرحمن جلال الدين السيوطي الشافعي رحمهما الله تعالى ، وأعاد علينا من بركاتهما آمين، ينتفع بها المبتدى ان شاء الله تعالى ، جمعتها من التفاسير وقواعد المعقول ، أسأل الله أن ينفع بها كما نفع بأصلها آمين .

وقال الشيخ سليمان في آخر الحاشية: وهذا آخر ماقدر لي أن أكتبه من هذا التعليق الشريف، ولم يكن في ظني أن يجيء على هذا المنوال المنيف، لقصور باعي ودروس رباعي، وعجزي الذي هو وصف لازم، وفتوري الذي هو للذهن ملازم، وانما هو نكتة سر قراءتي على الشيخ الامام العالم العلامة ، الحبر البحر الفهامة، شيخ الافتاء والتدريس، ومحل الفروع والتأسيس، من شاع فضله وذاع ، وتوفرت لتتبع تحبيره وتعبيره الاسماع ، مولانا الشيخ عطية الاجهوري[1] تغمده الله بغفرانه ، وأسكنه فراديس جنانه .

الى أن قال : وقد انتهى مامن الله تعالى بـه من المعاني المحررة والألفاظ المحبرة في الرابع والعشرين من شهر جمادي الثانية من شهور سنة ألف ومائة وثمانية وتسعين على يدجامعها الفقير الى الله تعالى سليمان الجمل ، خادم الفقراء غفر الله له ولوالديه ولمن أعانه ولجميع المحبين واخوانه المسلمين آمين] .

(٣٨)

« جارالله الاله آبادي »

اما ذكر ملاجارالله اله آبادي ، مجيء مولى بمعنى أولى، پس در حاشية

---

(١) عطية الاجهوري : بن عطية الشافعي البرهاني الضرير ، كان أديبـاً ، فقيهاً ، اصولياً مفسراً،وله آثار ومؤلفات منها : « ارشاد الرحمن لاسباب النزول والنسخ والمتشابه وتجويد القرآن » توفي سنة (١١٩٠) أو (١١٩٤) .

خود بر «تفسير بيضاوي» كه در شروع آن بعد ذكر « تفسير بيضاوى » ومدح آن گفته :

[واني كنت من عنفوان الشباب مشعوفاً باستكشافه ، ومولعاً باستيقانه واستكماله ، فلم ازل اكرر مطالعته ومباحثته ، واداوم مطارحته ومذاكرته حتى استوليت على حل مغلقاته ، وكشف مكنوناته ، وايضاح مضمراته ، وتفصيل مجملاته ، من غيرمعين يعينني في هذا الباب من شخص أو كتاب ، الا كتاب الاديب الالمعي[1] العلامة الزمخشري ، شكر الله سعيه في بذل المجهود في تحقيق هذا الفن المحمود ، فرقمت عليه في اثناء المطالعة ارقاماً كثيرة ، منها مايتعلق بحل الكتاب ، ومنها مايرتبط بالتمييز بين الخطاء والصواب ، فخالج قلبي ان اجمعها وارتبها حتى لايضيع ، واضيف اليها من الكلمات مااستطيع] ـ الخ .

درسورة حديد گفته : [قوله: « وحقيقته محراكم » من الحرى، فالمولى الحرى مشتق من الاولى بحذف الزوائد] .

(٣٩)

« محب الدين افندى »

اما تفسير محب الدين افندى، مولى را بأولى ، پس در كتاب «تنزيل الآيات على الشواهد من الابيات » كه شرح ابيات كشاف است ، ودر آخر آن گفته :

[وهذا اخر ماتوخيناه من شرح ابيات الكشاف وبيان مقاصدها على وجه شاف بحيث تيسر الوصول والدخول الى تلك الابيات من أسهل طريق ، ونسأل

(١) الالمعي (بفتح الهمزة والميم وسكون اللام وكسر العين) : الذكي المتوقد.

الله الهداية والعناية والتوفيق ، وان يجعل خواتيم اعمالنا توبة مقبولة ، وقلوبنا بذكره تعالى عن كل ذكرمشغولة ، وان يمن علينا بحسن الختام بحرمة نبيه محمد خاتم الرسل الكرام ، وآله واصحابه الفخام ، والصلاة والسلام عليه وعليهم الى قيام الساعة وساعة القيام ، والحمدلله على الدوام] ميفرمايد :

[فغدت كلاالفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وامامها

هو للبيد،في سورة الحديد عندقوله تعالى: « مأويكم النار هي مولاكم »[1] أى هي أولى بكم ، وانشد قول لبيد : فغدت ـ الخ ـ وحقيقة مولاكم محراكم ومقمنكم ، أى مكانكم الذي يقال فيه : أولى بكم ، كماقيل هومئنة الكرم، أى مكان لقول القائل انه لكريم ، ويجوز أن يراد هي ناصركم ، أى لاناصر لكم غيرها، والمراد نفي الناصر على البتات][2] ـ الخ .

ومحتجب نماند كه فاضل ابوالوفا نصر هورينى كه مصحح كتب مطبوعة مصر است ، درآخر نسخة مطبوعة « تنزيل الايات » كه درمصر مطبوع شده ، عبارتي نوشته كه از آن نهايت جلالت وعظمت مرتبة اين كتاب ومصنف آن ظاهر است :

[حيث قال : يقول مصححه نصر الهوريني أبوالوفا[3] سامحه الله وعفا عما هفا ، بحمدالله قد انتهى في منتهى رجب سنة (١٢٨١) طبع «شرح شواهد الكشاف

---

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) تنزيل الايات فى شرح شواهد الكشاف ص١٤٠ .

(٣) ابوالوفا الهوريني :نصر بن نصر يونس الوفائي الازهري الاديب اللغوى المفسر ارسل الى فرنسة فى زمن الخديوى محمدعلى اماماً لاحدى بعثات الحكومة المصرية ، فاقام فيها مدة تعلم فيها الفرنسية ، وعاد الى القاهرة وتولى رياسة تصحيح المطبعة الاميرية ، توفى سنة (١٢٩١)ق .

المتمم لفائدة ذاك التفسير بلا خلاف ، للجهبذ الاوحدى محب الدين أفندي ، وحيث ان الاصل محتاج لتتميم الفوائد بتوضيح مافيه من الشواهد، فلابد من هذا الشرح الرائق الكاشف عما حوته من الدقائق، فالحمد لمن وفق لطبعه ، من له من اسمه ولقبه نصيب عن مدحه يغنى ، حضرة حسين أفندي حسني ، وكيل ادارة المطبعة الكبرى ، تعلق حضرة عبدالرحمن بيك رشدى مصححاً حسب امكان الفقير حقق الله ماقصده من اكمال النفع بمطالعة ذاك التفسير مع كونه عام النفع في غيره كتفسير القاضي البيضاوي ، والفخر الرازي ، ومفتي الثقلين العمادى ، بل وفي غيرها من العلوم العربية والفنون الادبية ، ورأيت في حاشية « القاموس » لابن الطيب[1] الفاسي في مادة «لجأ» : ان له عليها شرحاً سماه « انواء الانوار بشرح شواهد الكشاف والانوار » وهو متأخر في الزمان عن شرحنا هذا بقليل ، ولكني لم أجده ، ولم يتيسر لي من نسخ هذا الشرح عند الطبع سوى اصلين ، فاجتهدت في تصحيح عباراتهما مع التعويل على مراجعة الكشاف ، حتى كمل بحمد الله على وجه شاف ، والحمدلله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى].

(٤٠)

« محمد بن اسماعيل بن صلاح الامير اليماني »

اما ذكر محمد بن اسماعيل بن صلاح الامير اليماني ، مجيء مولى بمعنى أولى ، پس در « روضة نديه » نقلا عن الفقيه حميد[2] در ذكر

(١) ابن الطيب : محمد بن الطيب بن محمد بن محمد بن موسى الشرقي الفاسي المدني المالكي ، اديب ، محدث، لغوي، مؤرخ ، توفي بالمدينة المنورة سنة (١١٧٠)ق.

(٢) الفقيه حميد : بن احمد بن محمد بن عبدالواحد المحلي الشهيد المعروف بفقيه الشهيد اليماني، كان من شيوخ الزيدية ، ومن تصانيفه «الحدائق الورديه» ذكر فيه تراجمه

معاني مولى گفته :

[ومنها : بمعنى الاولى ، قال تعالى: «هي موليكم» أى أولى بكم وبعذابكم].

وجلائل فضائل ، ومحاسن محامد محمد بن اسماعيل ، در ما بعد انشاء الله مذكور خواهد شد .

(٤١)

« تفسير عبدالرحيم بن عبدالكريم »

اما تفسير عبدالرحيم بن عبدالكريم[١] ، مولى را بـأولى ، پس در « شرح قصائد سبع معلقات » درشرح شعر :

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه   مولى المخافـة خلفها وامامها

گفته : الفرج موضع المخافة ، واراد بالمولى الاولى ، وضمير انـه عائد الى كلا ، وهو مفرد لفظاً وان كان يتضمن معنى التثنية ، وخلفها وامامها خبر مبتدء محذوف تقديره هما خلفها وامامها ، والجملـة مفسرة لكلا الفرجين ، يقول فغدت البقرة في كلا الفرجين تحسب ان كل واحد من الفرجين وهما خلفها وامامها أولى بالمخافة] .

ـــ ائمتهم الى متمم الثلاثين وهو الامام المنصور بالله عبدالله بن حمزة بن سليمان المتوفى سنة (٦١٤) ، ومن آثاره ايضاً « محاسن الازهار » وهو الذى نقل عنـه صلاح الامير اليماني . .

(١) عبدالرحيم بن عبدالكريم : الصفي پورى ، احد العلماء المبرزين فـي النحو واللغة في القرن الثالث عشر له مصنفات عديدة منها : «شرح المعلقات السبع» مختصر من شرح الزوزني ، توفي سنة (١٢٦٨) بكلكته ودفن بها ـ نزهة الخواطر ج٧ ص٢٥٨ ـ

(۴۲)

« تفسیر رشید النبی »

اما تفسیر رشید النبی[1]، مولی را بأولی ، پس در « شرح قصائد سبع معلقه » در شرح شعر مذکور گفته :

[(فرج) جای ترسناک ، (مولی) بمعنی أولی است ، وضمیر انه سوی « کلا » راجع است، و(خلفها وأمامها) خبر مبتدأ محذوف است، یعنی هما خلفها وامامها ، یاتقدیر این است که کلا الفرجین خلفها وأمامها تحسب انه مولی المخافة .

معنی اینکه پس شد آن گاو دشتی در دو موضع ترسناک ، که گمان میکرد ومی‌دانست که هریک از آن دو موضع أولی است بترسیدن ، یعنی می‌دانست که هریک از این موضع چنان است که خسوف کردن وترسیدن از وی أولی وبهتر است ، وآن دو جانب جانب پس پشت آن گاو دشتی‌است وپیش‌او، واصمعی گفته : که از (مولی)خداوند مراد است، واز (مخافة) سگان شکاری ، یعنی دانست که هر جانب او سگان شکاری موجوداند] .

(۱) رشید النبی : بن حبیب النبی بن ضیاء النبی العمری الرامپوری ، احد العلماء المشهورین، ولی التدریس بکلکته فدرس بها مدة طویلة ، وله شرح على « المعلقات السبع » صنفه سنة ۱۲۶۴، توفی سنة (۱۲۷۴) ـ نزهة الخواطر ج۷ ص۱۷۸ ـ .

(٤٣)

« سيد مؤمن بن حسن مؤمن شبلنجى »

اما ذكر سيد مؤمن بن حسن مؤمن شبلنجى ، مجيء مولى بمعنى أولى پس در « نور الابصار في مناقب آل بيت النبي المختار » گفته :

[(تنبيه) ـ قال العلماء : لفظ المولى يستعمل بازاء معان متعددة ورد بها القرآن العظيم : فتارة يكون بمعنى أولى ، قال الله تعالى في حق المنافقين : « مأويكم النار هي مولاكم »[1] أي أولى بكم ، وتارة بمعنى الناصر ، قال الله تعالى : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم »[2] أي لا ناصر لهم ، وبمعنى الوارث ، قال الله تعالى : « ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون »[3] أي ورثة ، وبمعنى (العصبة) ، قال تعالى : « واني خفت الموالى من ورائي »[4] أي عصبة ، وبمعنى (الصديق) ، قال تعالى : « يوم لايغنى مولى عن مولى شيئاً »[5] أي صديق عن صديق ، وبمعنى (السيد والمعتق) وهو ظاهر ، فيكون معنى الحديث من كنت ناصره ، أو حميمه ، أو صديقه ، فان علياً كذلك][6].

ودر ما بعد انشاء الله تعالى ميدانى كه فاضل ابراهيم مصحح « نور

(١) سورة الحديد : ١٥ .

(٢) سورة محمد : ١١ .

(٣) النساء : ٣٣ .

(٤) سورة مريم : ٥ .

(٥) الدخان : ٤١ .

(٦) نور الابصار ص٧٨ .

الابصار » افاده کرده که این کتاب ، لائق است بآنکه نوشته شود بنور بر نحور حور ، ومؤلف آن رئیس نبلاء ، واوحد فضلاء ، وجهبذی ألمعی وفطن لوذعی است .

فلله الحمد والمنة که از این بیان رفیع العنوان ، منیع البنیان ، جلیل الارکان ، لامع البرهان ، بکمال وضوح وظهور روشن وعیان گردید که اکابر ائمهٔ اعلام اعیان ، واعاظم لغویین والاشأن ، وأماثل نحویین معروفین وافاخم مفسرین منقدین از متقدمین ومتأخرین ، ثابت کرده‌اند که مولی بمعنی أولی می آید وجمعی از ایشان کلام الهی وشعر لبید را بآن تفسیر کرده‌اند ، پس مجیء مولی بمعنی أولی حسب افادات این حضرات ، هم در قرآن شریف وهم در کلام عرب ، بنهایت وضوح وظهور وانجلاء وانکشاف فائز گردید ، ومرام اهلحق کرام بمثابهٔ از ثبوت وتحقق رسید که متعصبین وجاحدین گواعتساف وناحق کوشی را بغایت قصوی رسانند وبانواع واقسام مجادلات ومکابرات ، قلوب اهل انصاف رنجانند، لکن در این باب تاب انکار وعناد ، ویارای جحود ولداد ندارند ، وچاره جز قبول واعتراف، وترک مجازفت واعتساف، ومهاجرت عدوان وسفساف نمی یابند .

لکن رازی وبعض مقلدین او کصاحب « المواقف » وابن حجر المکی والکابلی، بسبب کمال جسارت وتهور، وغایت استعلا وتکبر ، وانهماک تمام در ستر انوار حق ، واهتمام بلیغ در اخفائی اضواء صدق ، خودرا از این انکار صریح العوار که مایهٔ استهزاء وسخریهٔ کبار وصغار است ، معذور نداشتند، وبسبب غایت ولوع وشغف بنصرت باطل ، دین ودیانت وورع وامانت ، وحیا وآزرم ، ومبالات وشرم را یکسو گذاشته ، أعلام

ابطال چنین استعمال مقبول اهل کمال افراشتند .

ونهایت حیرت است که جناب شاهصاحب هم بمزید حذق وتبحر ، وغایت اطلاع وتمهر ، وتحرج از کذب وبهتان ، وتأثم از فریه وعدوان وتورع از عضیهه وطغیان ، ترک اتباع محققین اعیان ، وهجر اقتفای آثار منقدین ارکان نموده ، همداستان منکرین وجاحدین ، وهم نغمهٔ مکابرین حائدین گردیدند ، وبر این استعمال بعید از اختلال ، که بتصریح اساطین ائمهٔ عربیت ، وافاخم مهرهٔ مفسرین ثابت است ، استهزا نمودند ، وسخریه زدند ، وآنرا منافی بلاغت وفصاحت پنداشتند ، وهرگز آنرا مستفاد از لغت نمی‌دانند .

واعجباه که با این همه جلالت وعظمت ومهارت ، وحذاقت ومحدثیت ومفسریت ، بر تفاسیر مشهوره ، که دستمال طلبهٔ علوم است ، واز غایت تداول وتناول ، مشهور ومعروف مثل «تفسیر کشاف» و «معالم» و «مدارک» و «انوار بیضاوی» و «تفسیر جلالین» وامثال آنهم اطلاعی بهم نرسانیدند وبی محابا بانکار سراسر خسار ، قلوب اهل انصاف رنجانیدند ، ودفع بداهت ورد ، صراحت را بغایت قصوی رسانیدند ، ذلک مبلغهم من العلم .

ومخفی نماند که چون ثبوت مجیء مولی بمعنی أولی بتصرف ، در غایت وضوح وظهور ، ونهایت معروف ومشهور بود ، بعض متکلمین این حضرات را که مناسبتی بعلوم عربیه داشتند ، خودرا از تقلید رازی بازداشتند بلکه لوای نصرت حق دراین باب افراشتند ، وتصریح بشیوع مولی بمعنی اولی بتصرف درکلام عرب ، ومنقول بودنش از أئمهٔ لغت فرمودند ، ورد توهم معترضین ، وقلع شبه جاحدین ، بوجه کافی وشافی نمودند .

علامه سعدالدين مسعود بن عمر تفتازاني[1] در « شرح مقاصد » در تقرير دلالت حديث غدير برخلافت جناب أمير المؤمنين عليه السلام، گفته:

[ولفظ المولى قد يراد به المعتق، والحليف، والجار، وابن العم، والناصر والاولى بالتصرف.

قال الله تعالى: « مأويكم النار » أي أولى بكم، ذكره أبوعبيدة.

وقال النبي صلى الله عليه وآله: أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها، أي الاولى بها والمالك لتدبير أمرها، ومثله في الشعر كثير، وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولي والمالك للامر، والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب، منقول عن كثير من أئمة اللغة، والمراد انه اسم لهذا المعنى، لا انه صفة بمنزلة الاولى، ليعترض بانه ليس من صيغة افعل التفضيل، وانه لا يستعمل استعماله][2].

وعلاء الدين علي بن محمد قوشجي در « شرح تجريد » در تقرير دلالت حديث غدير برامامت جناب أمير المؤمنين عليه السلام گفته:

[ولفظ المولى قد يراد به المعتق، والمعتق، والحليف، والجار، وابن العم، والناصر، والاولى بالتصرف.

قال الله تعالى: « ومأويكم النار هي موليكم[3] » أي أولى بكم. ذكره أبو عبيدة.

وقال النبي صلى الله عليه وآله: « ايما امرأة نكحت بغير اذن موليها » أي الاولى بها في

(۱) التفتازاني: مسعود بن عمر بن عبدالله، سعد الدين الاديب المنطقي المتوفى سنة (۷۹۱).

(۲) شرح المقاصد ج۲/۲۹۰.

(۳) سورة الحديد: ۱۵.

التصرف، والمالك لتدبير أمرها ومثله في الشعر كثير][1].

ومتوهم نشود كه عبارت شارح «مقاصد» وشارح «تجريد» در تقرير دلالت حديث بر امامت جناب أميرالمؤمنين عليه السلام از طـرف شيعه است پس نسبت آن بتفتازاني وقوشجي، سمتى ازصحت نداشته باشد، زيرا كه سكوت بعد نقل كلامى، اگرچه ازمخالف مـذهب باشد، حسب افادۂ شاهصاحب در باب چهارم همين كتاب «تحفه»، وهم حسب افادۂ فاضل رشيد (كما سيجيء فيما بعد انشاء الله تعالى) دليل تسليم وتصديق است، وتفتازاني وقوشجي بمقام جواب اين تقرير متين وكلام رزين حرفى برزبان نياورده‌اند، واصلا نفي مجيء مولى بمعنى أولى بتصرف نكرده.

وبنا بر ايضاح ورفع تشكيك، وظهور سياق وسباق كلام، تمام عبارت تفتازانى وقوشجي نوشته ميشود:

[وقال التفتازاني في «شرح المقاصد»: اما حديث الغدير، فهوانه عليه الصلوة والسلام قد جمع الناس يوم غدير، موضع بين مكة والمدينة بالجحفة، وذلك بعد رجوعه من حجة الوداع، وكان يوماً صائفاً حتى ان الـرجل ليضع رداءه تحـت قدميه من شدة الحر، وجمع الرحال وصعد عليها، فقال مخاطباً: «معاشر المسلمين ألست أولى بكم من أنفسكم؟»، قالوا: بلى، قال: «فمن كنت مولاه، فعلي مولاه، أللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وأنصر من نصره، وأخذل من خذله».

وهذا حديث متفق على صحته، أورده علي رضي الله تعالى عنه يوم الشورى، حين حاول ذكر فضائله ولم ينكره أحد، ولفظ المولى قد يراد به المعتق، والمعتق، والحليف، والجار، وابن العم، والناصر، والاولى بالتصرف. قال الله تعالى:

(۱) شرح التجريد للقوشجي: ٣٦٣.

« مأويكم النار هي موليكم » أي أولى بكم. ذكره أبوعبيدة ، وقال النبي ﷺ: « ايما امرأة نكحت بغير اذن مولاها » أي الاولى بها والمالك لتدبير أمرها، ومثله في الشعر كثير ، وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولي والمالك للامر ، والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب، منقول عن كثير من أئمة اللغة ، والمراد انه اسم لهذا المعنى ، لاصفة بمنزلة الاولى ، ليعترض بأنه ليس من صيغة أفعل التفضيل ، وانه لايستعمل استعماله ، وينبغي أن يكون المراد به في الحديث هو هذا المعنى ليطابق صدر الخبر ، ولانه لاوجه للخمسة الاول ، وهو ظاهر ، ولا السادس ، لظهوره وعدم احتياجه الى البيان وجمع الناس لاجله سيما ، وقد قال الله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض »[1]، ولاخفاء في ان الاولوية بالناس ، والتولي والمالكية لتدبير أمرهم والتصرف فيهم بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم ، هو معنى الامامة .

والجواب منع تواتر الخبر، فان ذلك من مكابرات الشيعة، كيف وقد قدح في صحته كثير من أئمة الحديث، ولم ينقله المحققون منهم كالبخاري، ومسلم ، والواقدي ، وأكثر من رواه لم يرو المقدمة التي جعلت دليلا على ان المراد بالمولى الاولى .

وبعد صحة الرواية ، فمؤخر الخبر أعني قوله : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » يشعر بأن المراد بالمولى هو الناصر والمحب، بل مجرد احتمال ذلك كاف في دفع الاستدلال .

وما ذكر ان ذلك معلوم ظاهر في قوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض »[2] لايدفع الاحتمال، لجواز أن يكون الغرض التنصيص على

(١) سورة التوبة : ٧١ .
(٢) التوبة : ٧١ .

موالاته ونصرته، ليكون أبعد من التخصيص الذي يحتمله أكثر العمومات، وليكون أقوى دلالة ، وأوفي بافادة زيادة الشرف ، حيث قرن بموالاة النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا القدر من المحبة والنصرة لايقتضي ثبوت الامامة ، فلاعبرة بخبر الواحد في مقابلة الاجماع ، ولو سلم فغايته الدلالة على استحقاق الامامة وثبوتها في المآل، لكن من أين يلزم نفي امامة الائمة الثلثة رضي الله تعالى عنهم قبله ، وهذا قول بالموجب وهو جواب ظاهر لم يذكره القوم .

واذا تأملت فيما يدعون من تواتر الخبر حجة عليهم لالهم، لانه لوكان مسوقاً لثبوت الامامة دالا عليه لماخفي على عظماء الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين فلم يتركوا الاستدلال به ولم يتوقفوا في محل أمر الامة، والقول بأن القوم تركوا الانقياد عناداً وعلي رضي الله تعالى عنه ترك الاحتجاج تقية نهاية الغواية وغاية الوقاحة][1].

از ملاحظهٔ این عبارت ظاهر است که باوصفیکه تفتازانی بجواب حدیث غدیر ، در خلق احتمالات رکیکه واعتراضات سخیفه ، بمرتبهٔ قصوی کوشیده، در مجیء مولی بمعنی أولی بالتصرف، اصلا کلامی نکرده ، ورد آن به هیچ وجه (ولو کان ضعیفاً سخیفاً) ننموده .

وتمام عبارت قوشجی متعلق بحدیث غدیر اینست :

[والحديث الغدير المتواتر بيانه ان النبي صلى الله عليه وسلم قدجمع الناس يوم غدير خم ، موضع بين مكة والمدينة بالجحفة ، وذلك بعد رجوعه عن حجة الوداع ، وجمع الرحال وصعد عليها وقال مخاطباً : « يامعشر المسلمين ألست أولى بكم من أنفسكم ؟ ، قالوا : بلى ، قال : فمن كنت مولاه ، فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله » .

(۱) شرح المقاصد ج۲/ ۲۹۰ .

وهذا الحديث أورده علي رضي الله عنه يوم الشورى عندما حاول ذكر فضائله ولفظ المولى قد يراد به المعتق، والمعتق ، والحليف ، والجار ، وابن العم والناصر ، والاولى بالتصرف .

قال الله تعالى : « ومأويكم النار هي موليكم »[1] أي أولى بكم ، ذكره أبوعبيدة ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ايما امرأة نكحت بغير اذن موليها » أي الاولى بها في التصرف والمالك لتدبير أمرها، ومثله في الشعر كثير، وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولي والمالك للامر والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب، منقول عن أئمة اللغة ، والمراد انه اسم لهذا المعنى ، لاصفة بمنزلة الاولى ، ليعترض بانه ليس من صيغة اسم التفضيل ، وانه لايستعمل استعماله ، وينبغي أن يكون المراد به في الحديث هو هذا المعنى ليطابق صدر الحديث أعني قوله : « ألست أولى من أنفسكم ؟ » ولانه لاوجه للخمسة الاول ، وهو ظاهر ، ولا السادس ، لظهوره وعدم احتياجه الى البيان وجمع الناس لاجله ، سيما وقد قال الله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض »[2]، ولاخفاء في ان الاولوية بالناس والتولي والمالكية لتدبير أمرهم والتصرف فيهم بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم هو معنى الامامة .

وأجيب بانه غير متواتر ، بل هو خبر واحد في مقابلة الاجماع ، كيف وقدح في صحته كثير من أهل الحديث ، ولم ينقله المحققون منهم كالبخاري ، ومسلم والواقدي ، وأكثر من رواه لم يرو المقدمة التي جعلت دليلا على ان المراد بالمولى هو الاولى بالتصرف .

وبعد صحة الرواية ، فمؤخر الخبر اعني قوله : « اللهم وال من والاه » يشعر

---

(١) الحديد : ١٥ .

(٢) التوبة : ٧١ .

بأن المراد بالمولى هو الناصر والمحب ، بل مجرد احتمال ذلك كاف في دفع الاستدلال .

وماذكر من ان ذلك معلوم ظاهر من قوله تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » لايدفع الاحتمال، لجواز أن يكون الغرض التنصيص على موالاته ونصرته، ليكون أبعد من التخصيص الذي يحتمله أكثر العمومات، وليكون أوفى بافادة الشرف حيث قرن بموالاة النبي صلى الله عليه وسلم .

ولو سلم ان المراد بالمولى هو الاولى ، فأين الدليل على ان المراد هو الاولى بالتصرف والتدبير ؟ بل يجوز أن يراد الاولى في الاختصاص به والقرب منه ، كما قال الله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه »[1] وكما يقول التلامذة : نحن أولى باستادنا ، والاتباع: نحن أولى بسلطاننا، ولايريدون الاولوية في التدبير والتصرف .

وحينئذ لايدل الحديث على امامته ، ولو سلم فغايته الدلالة على استحقاق الامامة وثبوتها في المآل ، لكن من أين يلزم نفي امامة الائمة الثلثة قبله ؟][2].

وعلاوه براين بحمدالله بدليل أجلى وأولى از ماسبق ظاهر مينمايم كه افادهٔ تفتازاني وقوشجي دربارهٔ مجيء مولى بمعنى أولى ، از خسود ايشانست ، نه آنكه آنرا از شيعه نقل كرده‌اند .

بيانش آنكه عبدالوهاب قدوائى قنوجي معروف بمنعم خان در «بحر المذاهب »در جواب حديث غدير، نسبت‌اين افادهٔ متينه بشارح«تجريد» نموده ، وبعد نقل رد برمجيء مولى بمعنى اولى ، « از مواقف »وشرح آن، تعقب ورد اين رد ، بهمين افادهٔ رزينه فرموده.

---

(١) آل عمران : ٦٨ .

(٢) شرح التجريد للقوشجي : ٣٦٣.

[وهذه عبارة « بحر المذاهب » في الجواب عن حديث الغدير :

وعن الثالث بمنع صحة الحديث، ودعوى الضرورة في العلم بصحته لكونه متواتراً مكابرة ، كيف ولم ينقله كثير من أصحاب الحديث كالبخاري ، ومسلم ، واضرابهما ، وقد طعن بعضهم فيه كابن أبي داود السجستاني ، وأبي حاتم الرازي وغيرهما من ائمة الحديث .

ولان علياً رضي الله عنه ، لم يكن يوم الغدير مع النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان باليمن ، ورد بأن غيبته ، لاتنافي صحة الحديث ، الأن يروى هكذا : أخذ بيده أو استحضره وقال : كذا وكذا .

وان سلم صحة الحديث فلا نم انه متواتر ، بل هو خبر واحد في مقابلة الاجماع ولو سلم فرواته لم يرووا مقدمة الحديث التي جعلت دليلا على ان المراد بالمولى هو الاولى بالتصرف، فالمراد بالمولى هو الناصر لا الاولى ، بدليل آخر الحديث اعني قوله : « اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » ، ولان مفعلا بمعنى أفعل ، لم يذكره أحد ، ويقال : أولى من كذا ، دون مولى من كذا ، وأولى الرجلين والرجال ، دون مولى الرجلين أو الرجال ، هكذا في « المواقف » وشرحه، وفيه بحث أورده شارح « التجريد » حيث قال : قد يراد بالمولى الاولى بالتصرف . قال الله تعالىٰ : « ومأويكم النار هي موليكم »[1] أي أولى بكم ، ذكره أبو عبيدة وقال صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة نكحت بغير اذن موليها » أي الاولى بها في التصرف والمالك لتدبير أمرها ، ومثله في الشعر كثير .

وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولي والمالك للامر والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب، منقول عن أئمة اللغة ، والمراد انه اسم لهذا المعنى لاصفة بمنزلة الاولى ، ليعترض بانه ليس من صيغة اسم التفضيل وانه لايستعمل استعماله.

(١) الحديد : ١٥ .

ولو سلم ان المراد بالمولى هو الاولى ، فأين الدليل على ان المراد هو الاولى بالتصرف والتدبير ؟ بل يجوز أن يراد الاولى في الاختصاص به والقرب منه . كما قال الله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه[1] » ، و يقول التلامذة : نحن أولى باستاذنا ، ويقول الاتباع : نحن أولى بسلطاننا ، ولا يريدون الاولوية في التدبير والتصرف وحينئذ لايدل الحديث على امامته ، ولو سلم فغايته الدلالة على استحقاقه الامامة وثبوتها في المآل ، لكن من أين يلزم نفى امامة الائمة الثلث قبله ؟] .

از ملاحظهٔ این عبارت ظاهر است که عبدالوهاب باوصف انهماک دروساوس ، وارتباط در هواجس ، ومبالغه واهتمام تمام ، در رد تقریر دلالت حدیث غدیر بر امامت جناب أمیرالمؤمنین علیه السلام ، ردانکارصاحب « مواقف » وشارح « مواقف » ، بهمین افادهٔ متینه که سابقاً از « شرح مقاصد »و«شرح تجرید» نقل نموده ونسبت آن صراحة بشارح«تجرید» فرموده ، وهر گاه نسبت آن بشارح «تجرید » صحیح وسدید باشد،پس بر نسبت آن بشارح « مقاصد » هم انکار برخاست .

وهر گاه بحمدالله و کمال لطفه ، مجیء مولی بمعنی أولی بالتصرف ، وشیوع آن در کلام عرب واشعار از افادهٔ تفتازاني وقوشجی ثابت شد، پس باید دانست که جلائل فضائل ، وعوالی معالي ، ومحاسن مفاخر ومکارم مآثر تفتازاني ، بالاتر ازآنست که محتاج بیان باشد .

« ترجمه تفتازانی بگفتار سیوطی »

جلال الدین سیوطی در «بغیة الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة »

(۱) آل عمران : ۶۸ .

گفته :

[مسعود بن عمر بن عبدالله الشيخ سعدالدين التفتازاني الامام العلامة،عالم بالنحو ، والتصريف ، والمعاني والبيان ، والاصلين ، والمنطق وغيرها شافعي .

قال ابن حجر : ولد سنة اثنتي‌عشرة‌وسبعمائة، واخذعن القطب[1] والعضد[2] وتقدم في الفنون ، واشتهر بذلك ، وطارصيته ، وانتفع الناس بتصانيفه ، وله « شرح العضد » ، شرح التلخيص ، مطول ، وآخر « مختصر » ، شرح القسم الثاني من « المفتاح » ،«التلويح على التنقيح » في اصول الفقه ، «شرح‌العقائد» « المقاصد » في الكلام شرحه ، « شرح الشمسية » في‌المنطق ، « شرح تصريف العزى[3]» « الارشاد» في‌النحو ، « حاشية الكشاف » لم تتم وغير ذلك .

وكان في لسانه لكنة ، وانتهت اليه معرفة العلوم بالمشرق ، مات بسمرقند سنة احدى وتسعين وسبعمائة [4]] .

وسابقاً شنيدى[5] كه أبومهدي عيسى در كتاب « اسانيد » خودگفته :

[قال الحافظ الجلال السيوطي : هوالامام العلامة مسعودبن عمر بن عبدالله الشيخ سعدالدين التفتازاني ، عالم بالنحو ، والتصريف ، والمعاني والبيان ،

---

(۱) قطب الرازى : محمد بن محمد ، المنطقي‌الحكيم من آثاره « تحريرالقواعد المنطقية في شرح الشمسية » ، ويعرف بالقطب التحتاني تمييزاً له عن شخص آخر يكنى قطب‌الدين كان يسكن معه فى اعلى المدرسة الظاهرية بدمشق ، توفى سنة (۷٦٦) .

(۲) العضد : عضدالدين الايجى عبد الرحمن بن احمد الاديب المتكلم صاحب « المواقف » فى علم الكلام ، مات مسجوناً بقلعة كرمان سنة (۷٥٦) .

(۳) العزى : كتاب فى‌علم الصرف تأليف عزالدين ابراهيم بن‌عبدالوهاب‌الزنجاني المتوفى بعد (٦٥٥) .

(٤) بغية الوعاة فى طبقات اللغويين والنحاة ص۳۹۱ .

(٥) ج۲ ص۲٤۸ من طبعنا هذا .

والاصلين ، والمنطق وغيرها شافعي .

قال ابن حجر : ولد سنة اثنتي عشرة وسبعمائة . وأخذ عن القطب والعضد وتقدم في الفنون ، واشتهر ذكره وطار صيته، وانتفع الناس بتصانيفه .

له «شرح على التلخيص مطول» و«مختصر» وشرح القسم الاول من «المفتاح» و«التلويح على التنقيح» في اصول الفقه، و« شرح العقايد النسفية »و«المقاصد» في علم الكلام وشرحه و « شرح الشمسية » في المنطق ، و « شرح تصريف الزنجاني» و« الارشاد» في النحو، و«حاشية على الكشاف » لم تتم ، وغيرذلك.

وكان في لسانه لكنة، وانتهت اليه الرياسة في العلوم العقلية . مات بسمرقند سنة احدى وتسعين وسبعمائة .

وقال الشهاب ابن حجر المكي في فهرسته : [هوالامام أبوالفضائل أحمد ابن علي بن مسعود، ثم ذكر ما تقدم من الجلال من ان اسمه مسعود ، وانه شافعي المذهب ، قال : وقد يرد عليه كلامه في « التلويح » فانه في كثير من المواضع يقتضي انه حنفي المذهب ، قال : وقد يجاب بأن من يتكلم على طريق البحث مع أصحاب الاقوال لايقضي عليه بأن بعض تلك الاقوال التي يتكلم في الترجيح بينها مذهبه ، وان بالغ في الانتصار له ، لان شأن المتكلم في ذلك انه انما يتكلم في الدليل وما يقتضيه، من غير نظر الى اعتقاده وماعليه علمه واعتماده .

ويؤيد ذلك قولهم : ان الخلافي لامذهب له ولا تسمى معلوماته فقها، أي في حال تكلمه على أقوال العلماء وما يثبتها وما ينفيها ، وكان الجلال اعتمد فيماذكر انه شافعي على هذا والله اعلم .

وانظر ماذكره الشهاب من الخلاف في اسم السعد مع قوله في اول المختصر له على التلخيص فيما رأينا من النسخ : امابعد فيقول العبد الفقير الى الله الغني مسعود بن عمر المدعو بسعدالدين التفتازاني ، الآن يقال لعل هذه الزيادة

لم تثبت عن المؤلف، وانماهي من وضع غيره ولايخلو من بعد، على ان الظاهر فيما ذكر من الاسماء انماهو مؤلف «مراح الارواح» في التصريف فانه قال في أوله : قال المفتقر الى الله الودود أحمد بن علي بن مسعود غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه ، وهو ان احتمل أن يكون من باب المتفق، لكن يبعده تواطؤ نسخ المختصر على ماتقدم والله أعلم .

ثم رأيت في « الدرر » للحافظ ابن حجر في باب من اسمه مسعود من حرف الميم : محمود بن عمر بن عبدالله الفارسي الشيخ سعدالدين التفتازاني ولم يكتب ترجمته في هذا المحل ، وأظنه بخط البرهان بن ابراهيم القلقشندي : محمود ، ويقال : مسعود بن عمر بن عبدالله بن السمرقندي العلامة سعدالدين التفتازاني صاحب التصانيف المشهورة ، أخذ عن القاضي عضدالدين والقطب الشيرازي[1]، والبهاء السمرقندي ، وغيرهم من علماء عصره ، ولازم الجد والاجتهاد ، حتى ساد على ابناء زمانه ، وصار المعول عليه في حل المشكلات من العلوم العقلية ، وسارت مصنفاته في أقطار الارض، واتصل بالملك تيمور[2]، وكان يجتمع هو والشريف زين الدين علي بن محمد الجرجاني[3]، فيجلس الشريف عن يمينه ، والتفتازاني عن يساره ، وتقع بينهما مناظرات ويروج الشريف فيها غالباً عليه لفصاحة لسانه وطلاقته ، وكون التفتازاني لسانه لم يكن كقلمه ، فاذا انفصل

---

(١) القطب الشيرازى : الصحيح هوالقطب الرازى ، فان القطب الشيرازى توفى سنة (٧١٠) قبل ولادة التفتازانى بسنتين .

(٢) الملك تيمور : الاعرج او تيمورلنگ كان سليل چنگيز ، ولد فى كش بالمغرب من سمرقند واتخذ سمرقند عاصمة له ، وتلقب بخليفة جغتاى واشتهر بالقسادة توفى سنة (٧٨٣) .

(٣) الشريف الجرجانى : السيد على بن محمد الاديب المنطقى المتوفى (٨١٦) .

المجلس كتب السعد على تلك المسألة التي وقع البحث فيها كتابة يتبين للناظر فيها ان الشريف لم يحقق ذلك المحل كما ينبغي، واستمر مكباً على الاشتغال والتأليف، لايعوقه عنهما عائق مع ضيق العيش بالنسبة الى مقامه، حتى توفى ويقال: انه كتب على الحاوى الصغير كتابة، ومن نظمه فيماقيل:

طويت لاحراز الفنون ونيلها ردآء شبابي والجنون فنون
فلما تعاطيت الفنون وخطبها تبين لي ان الفنون جنون

وقال الكفوي في كتائبه: كان من كبار علماء الشافعية ومع ذلك فله آثار جليلة في اصول الحنفية.

توفى بظاهر سمرقند يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة اثنتين وتسعين وسبعمائة، ونقل الى سرخس ودفن بها في جمادي الاولى من السنة، وكتب على صندوق قبره:

ألا ايها الزوار زوروا وسلموا على روضة الحبر الامام المحقق[1]

ومحمود بن سليمان كفوى[2] در «كتائب اعلام الاخيار» گفته:

[وكان سعد الملة والدين بعد ما اشمأز طبعه من تقدم الشريف في تلك الاحايين قد فقد عنفوان الشباب، وصرف اوان الكهولة، وشرف غرة عمره الخراب، وحل عارضه طلائع ليس يغنى الخضاب، حتى المته ملمات المشيب بالمفرق، وشغلته عن صيد الغزال المطوق.

وغرة عمر المرء قبل مشيبه وقد فنيت نفس تولى شبابها
اذا أسود لون المرء وابيض شعره تنغص من ايامه مستطابها

(۱) لسانيد المغربي: ص۵۷ مخطوط في مكتبة الناصرية بلكهنو.

(۲) الكفوى: محمود بن سليمان الحنفي الرومي القاضي وكتابه «كتائب اعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار» في تراجم رجال الحنفية لم يطبع الى الان، توفى نحو (۹۹۰).

فاغتم لذلك سعد الملة ، وحزن حزناً شديداً يظن منه أن مضاهيه في الزمان كان فقيداً ، فلم يدرس بعدها الايويمات قلائل ، ولـم يلتو فيها عـن عويصات المسائل ، فمالبث حتى ألم بذاته الشريفة ألم ضربها المامه ، ونغص عيشه وتعذر عليه قعوده وقيامه ، ولم يتماسك من مرضه الى أن نقله الرحمن الى جوار رحمته مغفور الزلات ، موفور الحسنات ، نور الله مرقده وفي اعلى غرف الجنان رقده ، وكان قد توفي بظاهر سمرقند يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة اثنتين وتسعين وسبعمائة ، ونقل الى سرخس ، ودفن بها في جمادي الاولى في تلك السنة .

وكان من كبار العلماء الشافعية ، ومع ذلك له آثار جليلة في اصول الحنفية ، بلغني من الثقات انه كتب حول صندوق قبره بسرخس :

الا يا أيها الزوار زوروا وسلموا ... على روضة الحبر الامام المحقق

سلطان العلماء المصنفين ، وارث علـوم الانبياء والمرسلين ، معدل ميـزان المعقول والمنقول ، منقح اغصان الفروع والاصول ، ختم المجتهدين أبي سعد الحق والدين مسعود القاضي الامام ، مقتدى الانام ابن عمر المولـى المعظم ، اقضى القضاة الاعلم ، برهان الملة والدين ، ابن الامام الرباني العالم الصمداني ، مفتي الفريقين ، مقتدي الخافقين ، سلطان العارفيـن ، قطب الواصليـن ، شمس الحق والدين ، الغازي التفتازاني قدس الله أرواحهم وأنزل في فراديس الجنان أشباحهم .

وكتب تحت قدمه المبارك هذه التواريخ : ولد عليه الرحمة والرضوان في صفر سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة وفرغ من تأليف «شرح الزنجاني في التصريف» حين بلغ ستة عشر سنة ، فـي شعبان سنة ثمان وثلثـين وسبعمائة بترمذ ، ومن « شرح تلخيص المفتاح » في صفر سنة ثمان وأربعين بهراة ، ومن اختصاره سنة

ست وخمسين بغجدوان[1].

ومن « شرح الرسالة الشمسية » في جمادي الاخرة سنة سبع وخمسين بمزارحام ومن « شرح التوضيح » في ذي القعدة سنة ثمان وخمسين بگلستان تركستان ، ومن « شرح العقايد » في شعبان سنة ثمان وستين ومن « حاشية شرح المختصر في الاصول » في ذي الحجة سنة سبعين، ومن رسالة « الارشاد » سنة أربع وسبعين كلها بخوارزم .

ومن « مقاصد الكلام » و « شرحه » في ذي القعدة سنة أربع وثمانين بسمرقند، ومن « تهذيب الكلام » في رجب، ومن « شرح القسم الثاني من مفتاح العلوم » في شوال سنة تسع وثمانين بظاهر سمرقند .

وشرع في تأليف « فتاوي الحنفية » يوم الاحد التاسع من ذي القعدة سنة تسع وستين بهراة ، وفي تأليف « مفتاح الفقه » سنة اثنتين وثمانين ، ومن تأليف « تلخيص الجامع » سنة ست وثمانين كلها بسرخس، ومن « شرح الكشاف » في الثامن من ربيع الاول سنة تسع وثمانين بظاهر سمرقند .

وتوفي يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة اثنتين وتسعين وسبعمائة بسمرقند، ونقل الى سرخس، ودفن بها يوم الاربعاء التاسع من جمادي الاولى من تلك السنة الى هنا مما كتب حول صندوقه :

قال السيد الشريف قدس سره في تاريخ وفاته :

آفتاب شرع وملت سعد تفتازان چورفت

آب چشم آمد چو سيل وبلغ السيل رباه

---

(۱) غجدوان (بضم الغين وسكون الجيم وضم الدال) من قرى بخارى .

عقل راپرسيدم از تاريـخ سال رحلتش

گفت تاريخش بگويم «طيب الله ثراه»(١)

وكان رحمه الله من محاسن الزمان، لم تر العيون مثله في الاعيان والاعلام ، وهو الأستاذ على الاطلاق ، والمشار اليه بالاتفاق ، والمشهور في ظهور الافاق ، والمذكور في بطون الاوراق، اشتهر تصانيفه في الارض ذات الطول والعرض ، حتى ان السيد الشريف في مبادىء التأليف وأثناء التصنيف كان يغوص في بحار تحقيقه وتحريره، ويلتقط الدرر من كم تدقيقه وتسطيره، يعترف برفعة شأنه وجلالته ووفور فضله وعلو مقامه وامامته، الا انه لما وقع بينهما المشاجرة والمنافرة بسبب ماوقع في مجلس تيمور من المباحثة والمناظرة والمجادلة والمكابرة بحيث لم يكن الوفاق ، التزم بتزييف كل ما قال، وكلاهما فضلا في الورى كانا مضرب الأمثال]ـ الخ .

وازنيقي در كتاب « مدينة العلوم » گفته :

[وأما سعدالدين التفتازاني فهو مسعود بن القاضي فخرالدين عمر بن مولى الأعظم ، برهان الديـن عبدالله بن الامام الزماني شمس الحق والدين ، الغازي الشيخ سعدالدين التفتازاني الامام العلامة عالم بالنحو والصرف والمعاني والبيان والاصلين والمنطق وغيرها ، شافعي .

قال ابن حجر: ولد سنة اثنتي عشر وسبعمائة ، واخذ عن القطب، والعضد وتقدم في الفنون، واشتهر ذكره،وانتفع الناس بتصانيفه ، وله « شرح العضد » ، « شرح التلخيص »، « مطول » وآخر مختصر شرح القسم الثالث من « المفتاح » « التلويح في شرح التوضيح » في الاصول ، « شرح العقايد النسفية » ، « شرح

(١) لايخفى ان هـذه الجملة تطابق عدد (٧٩٣) الا أن لايحسب الهمزة مـن كلمة الجلالة لانها لاتلفظ .

المقاصد » في الكلام، « شرح الشمسية » في المنطق والكلام « حاشية الكشاف » لم يتم، و« حاشية شرح العضد »، « مختصر ابن الحاجب » وغير ذلك، وتصانيفه كثيرة ، وكان في لسانه لكنة، وانتهت اليه معرفة العلوم بالمشرق ، مات بسمرقند سنة احدى وسبعين وسبعمائة .

قلت : ذكر مولانا فتح الله الشرواني[1] في أول شرحه « للارشاد » في النحو للفاضل سعدالدين التفتازاني روح الله روحه : لابأس بذكر تاريخ « الارشاد » ، بل سائر مؤلفات المصنف، لقد زرت مرقده المقدس بسرخس، فوجدت مكتوباً على صندوق مرقده] ـ الخ .

وعلامهٔ قوشجی هم، از اکابر محققین واجلهٔ مدققین، واعاظم مشهورین وافاخم معروفین است .

مصطفی بن عبدالله[2] در « کشف الظنون » بعد ذکـر « شرح تجريد اصفهانی »[3] گفته :

[ثم شرح المولى المحقق علاء الدين علي بن محمد الشهير بقوشجي المتوفى سنة تسع وسبعين وثمانمائة، شرحاً لطيفاً ممزوجاً، أوله خير الكلام حمد الملك العلام ـ الخ .

لخص فيه فوائد الاقدمين أحسن تلخيص ، واضاف اليها نتائج فكره مع

(۱) الشروانی: فتح الله بن أبي يزيد بن عبدالعزيز الشافعي الأديب المفسر المتوفى بعد (۸۸۰) .

(۲) مصطفی بن عبدالله القسطنطيني الحنفي الشهير بحاجي خليفة كاتب جلبي المتوفى (۱۰۶۷) .

(۳) الاصفهاني : شمس الدين محمود بن عبدالرحمن بن أحمد أبو الثناء الشافعي المتوفى (۷۴۹) .

تحرير ، سوده بكرمان ، واهداه الى السلطان أبي سعيد خان[1]، قد اشتهر هذا الشرح بالشرح الجديد .

قال في ديباجته بعد مدح الفن والمصنف: ان كتاب « التجريد » الذي صنفه المولى الأعظم، قدوة العلماء الراسخين، اسوة الحكماء المتألهين، نصير الحق والملة والدين ، تصنيف مخزون بالعجائب ، وتأليف مشحون بالغرائب ، فهو وان كان صغير الحجم ، وجيز النظم، فهو كثير العلم، جليل الشأن ، حسن الانتظام مقبول الائمة العظام ، لم يظفر بمثله علماء الاعصار ، مشتمل على اشارات الى مطالب هي الامهات، مملو بجواهر كلها كالفصوص ومحتو على كلمات يجري أكثرها مجرى النصوص ، متضمن لبيانات معجزة في عبارات موجزة وتلويحات رائقة لكمالات شائقة، يفجر ينبوع السلاسة من لفظه، ولكن معانيه لها السحر يسجد ، وهو في الاشتهار كالشمس في رابعة النهار، تداولته أيدي النظار .

ثم ان كثيراً من الفضلاء وجهوا نظارهم الى شرح هذا الكتاب ونشر معانيه ومن تلك الشروح وألطفها مسلكاً هو الذي صنفه العالم الرباني مولانا شمس الدين محمود الاصبهاني فانه بقدر طاقته حام حول مقاصده، وتلقاه الفضلاء بحسن القبول حتى ان السيد الفاضل[2] قد علق عليه حواشي تشتمل على تحقيقات رائقة،وتدقيقات ذائقة شائقة ، تنفجر من ينابيع تحريراته انهار الحقائق ، وتنحدر من علو تقريراته سيول الدقائق ، ومع ذلك كان كثير مسن مخفيات رموز ذلك الكتاب باقياً على حيالها ، بل كان الكتاب على ماكان من كونه كنزاً مخفياً وسراً مطوياً كدرة لم تثقب ومهرة لم تركب ، لانه كتاب غريب في صنعته ، يضاهـي الالغاز لغاية ايجازه،

---

(١) أبوسعيد خان : السلطان بن محمد بن ميرانشاه گوركاني، آخر ملوك التيمورية في خراسان قتل (٨٣١ ـ ٨٧٣) .

(٢) هو المير سيد شريف علي الجرجاني المتوفي سنة (٨١٦) .

ويحاكي الاعجاز في اظهار المقصود وابرازه .

واني بعد أن صرفت في الكشف عن حقائق هذا العلم شطراً من عمري ، ووقفت على الفحص عن دقائقه قدراً من دهري ، فما من كتاب في هذا العلم الا تصفحت سينه وشينه ومامن صحيفة مزبورة في هذا الفن الا تعرفت غثه وسمينه أبت نفسي أن يبقى تلك البدائع تحت غطاء من الابهام ويكون تلك الودايع في خفاء من الافهام ، فرأيت أن أشرحه شرحاً يذلل صعابه ، ويكشف عن وجوه خرائده نقابه ، واضيف اليها فوائد التقطتها من سائر الكتب وزوائد استنبطها بفكرى القاصر وخاطرى الفاتر ، فتصديت بما عنيت ، فجاء بحمدالله كما يحبه الاوداء لا مطولا فيمل ، ولامختصراً فيخل ، مع تقرير لقواعده ، وتحرير لمعاقده ، وتفصيل لمقاصده[1].

انتهى ملخصاً وانما أوردته ليعلم قدر المتن والماتن، وفضل الشرح والشارح].

وأحمد بن مصطفى المعروف بطاشكبرى[2] زاده ، در كتاب « شقائق نعمانيه في علماء الدولة العثمانية » گفته :

[ومن مشايخ الطريقة في زمانه ، العالم العارف بالله الشيخ محيي الدين محمد الاسكليبي[3] كان رحمه الله من طلبة العلم حتى وصل الى خدمة المولى الفاضل علاء الدين علي بن محمد القوشجي] ـ الخ .

(١) شرح تجريد القوشجي ص١ .

(٢) طاش كبرى زاده : عصام الدين أبوالخير أحمد بن مصطفى بن خليل الرومي المتوفى سنة (٩٦٨) .

(٣) محيي الدين محمد الاسكليبي المفسر المتوفى سنة (٩٢٢) .

« مولی در حدیث غدیر نزد شیخین نیز بمعنای اولی است »

وعلاوه براین همه ، حسب اعتراف ابن حجر مکي[1] ، ابوبکروعمر بالخصوص در حدیث غدیر ، از مولی معنی اولی فهمیده‌اند ، وابن حجر همین معنی را واقعی گفته ، چنانچه در « صواعق محرقه » در وجوه جواب حدیث غدیر گفته :

[ثالثها سلمنا انه أولى ، لكن لانسلم ان المراد انه الاولى بالامامة ، بل بالاتباع والقرب منه ، فهو كقوله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه »[2] ولاقاطع ، بل ولاظاهر على نفي هذا الاحتمال ، بل هو الواقع ، اذ هو الذي فهمه أبوبكر وعمر ، وناهيك بهما من الحديث ، فأنهما لما سمعاه قالا له : امسيت يابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة .

أخرجه الدارقطني[3] ، وأخرج أيضاً انه قيل لعمر : انك تصنع بعلى شيئاً لاتصنعه بأحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ ! فقال : انه مولاى][4] .

وشيخ عبدالحق[5] در « لمعات شرح مشكوة » نقلا عن ابن حجر گفته : سلمنا أنه أولى ، لكن لانسلم أن المراد أنه أولى بالامامة ، بل بالاتباع والقرب منه ، فهو كقوله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه » ، ولاقاطع ولا

---

(۱) ابن حجر مکی : أحمد بن محمد بن محمد بن على الهيتمي المصرى المتوفى سنة (۹۷۳) .

(۲) آل عمران : ٦٨ .

(۳) الدارقطني : على بن عمر بن أحمد الشافعي المتقدم ذكره المتوفى (۳۸٥) .

(٤) الصواعق المحرقة : ۲٦ .

(٥) عبدالحق : بن سيف الدين بن سعدالله الدهلوي الحنفي المتوفى سنة (۱۰٥۲) .

ظاهر ، على خفي هذا الاحتمال ، بل هو الواقع ، اذ هو الذي فهمه أبو بكر وعمر وناهيك بهما في فهم الحديث أنهما لما سمعاه قالا له : أمسيت ياابن أبي طالب ولي كل مؤمن ومؤمنة .

خرجه الدارقطني ، واخرج أيضاً : انه قيل لعمر أنك تصنع بعلي شيئاً لا تصنع بأحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ ! فقال : انه مولاى][1].

وشهاب الدين احمد بن عبدالقادر شافعى[2] در « ذخيرة المآل » گفته:

وقد توليت الامام المرتضى لقباً وفعلا وقولا علي بن أبي طالب رضي الله عنه والمراد بالتولى الولاية وهو الصديق الناصر ، أو الاولى بالاتباع والقرب منه ، كقوله تعالى : « ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه » ، وهذا الذي فهمه عمر رضي الله عنه من الحديث ، فانه لما سمعه قال : يهنئك ياابن أبي طالب امسيت ولي كل مؤمن ومؤمنة][3] ـ الخ .

پس اگر شاهصاحب وديگر حضرات را در انكار مجيء مولى بمعنى أولى ، از أرواح ائمة لغويين وثقات مفسرين وعلماى معتمدين ، شرمى وآزرمى دامنگير نشده بـود ، كاش از مخالفت شيخيـن ميترسيدنـد ، واز تسفيه وتحميق وتجهيـل شان ، برخود ميلرزيدند ، ليكـن در مقام مقابلة شيعه ، ورد الزامات شان ، نـه از انكار واضحات وابطال افادات ائمة ثقات باكي دارنـد ، ونه از مخالفت ومعانـدت أئمه وخلفاى خـود حسابي برميدارند .

---

(۱) اللمعات فى شرح المشكوة .

(۲) شهاب الدين أحمد بن عبدالقادر :بن بكرى العجيلى الشافعى الرجالى المتوفى سنة (۱۲۲۸) .

(۳) ذخيرة المآل مخطوط فى مكتبة المصنف بلكهنو .

وعجب است وکمال عجب از تهافت وتناقض ابن حجر که هرگاه بتصریح خودش احتمال ارادهٔ أولی بالاتباع والقرب از لفظ مولی احتمال واقعی است ، وشیخین از مولی همین معنی فهمیده‌اند ، بازچـرا انکار مجیء مولی بمعنی أولی ، قبل از این نموده ، داد بهت ومکابره داده ، جزاف وگزاف را بغایت قصوی رسانیده ، حیث قال في وجوه رد تمسك أهل الحق بحدیث الغدیر :

[وثانیها: لا نسلم أن المعني المولی ما ذکروه ،بل معناه الناصر لانه مشترك بین معان: کالمعتق ،والعتیق، والمتصرف في الامر، والناصر ، والمحبوب، وهو حقیقة في کل منها .

وتعیین بعض معني المشترك من غیر دلیل یقتضیه تحکم لایعتد به .

وتعمیمه في مفاهیمه کلها لایسوغ ، لانه ان کان مشترکاً لفظیاً بأن تعدد وضعه بحسب تعدد معانیه کان فیه خلاف ، والذي علیه جمهور الاصولیین وعلماء البیان واقتضاء استعمالات الفصحاء للمشترك انه لایعم جمیع معانیه .

علی أنا لو قلنا بتعمیمه علی القول الاخر ، أو بناء علی انه مشترك معنوي ، بأن وضع وضعاً واحداً للقدر المشترك وهو القرب المعنوي، من الولی (بالفتح)، فیصح لصدقه علی کل ممامر فلا یتأتی تعمیمه هنا ، لامتناع ارادة کل من المعتق والعتیق ، فتعین ارادة البعض،ونحن وهم متفقون علی صحة ارادة الحب(بالکسر)، وعلي رضي الله عنه سیدنا وحبیبنا .

علی أن کون المولی بمعنی الامام لم یعهد لغة ولاشرعاً . أما الثاني:فواضح ، واما الاول فلان أحداً مـن أئمة العربیة ، لم یذکر أن مفعلا یأتي بمعني أفعـل ، وقوله تعالی: « مأویکم النار هی مولاکم »[1] أی مقرکم أوناصرکم مبالغة في نفي

(۱) سورة الحدید : ۱۵ .

النصرة ، كقولهم : الجوع زاد من لازاد له .

وأيضاً فالاستمال يمنع من أن مفعلا بمعنى افعل ، اذ يقال: هو أولى من كذا دون مولى من كذا ، وأولى الرجلين دون مولاهما ، وحينئذ فانما جعلنا من معانيه المتصرف في الامور نظراً للرواية الاتية : « من كنت وليه » .

فالغرض من التنصيص على موالاته اجتناب بغضه ، لان التنصيص عليه أو في بمزيد شرفه ، وصدره « بألست أولى بكم من انفسكم » ثلثا ، ليكون أبعث على قبولهم، وكذا بالدعاء له لاجل ذلك أيضاً][1] ـ الخ.

مقام حیرت اولی الالباب است که در این طامات وخزعبلات، بمبالغهٔ تمام نفی مجیء مولی بمعنی اولی مینماید، وباز در وجه ثالث که متصل بهمین وجه ثانی است وفاصله ندارد ، بر رو می‌افتد ونفی ارادهٔ اولی بالامامة کرده ، ارادهٔ معنی اولی بالاتباع والقرب را واقعی میگوید ، وفهمیدن شیخین آنرا حتماً وجزماً افاده‌میکند، ونمیداند که این افاده خرافات‌سابقهٔ اورا «هباءمنثورا»مینماید،وبأبلغ‌وجوه استیصال آن‌میکند.

وپر ظاهر است که ارادهٔ معنی اولی بالاتباع والقرب، نفی معنی امامت هم نمیکند ، کما سیتضح فیما بعد انشاء الله تعالی .

وابن حجر برد وابطال مجیء مولی بمعنی أولی ، بحقیقت بر ابوبکر وعمر رد مینماید ، وهردو امام خودرا جاهل بلغت عرب ، وغیر عارف بمراد حدیث نبوی میگرداند .

آری رد شیعه باید کرد،گو بر ابوبکر وعمر هم رد شنیع متوجه‌شود!

واز لطائف آنست که شیخ عبدالحق هم ، باآنهمه متانت وامعان ، وتدرب واتقان، که معتقدینش برای او ثابت میسازند ، بسبب انهماك در

(۱) الصواعق المحرقة : ۲۵ .

رد حق وتأييد باطل مطلقاً، چپ وراست ننگريسته ، بايراد اين تهافت وتناقض حجري دل خوش كرده ، چنانچه در « لمعات » گفته :

[وقد رد عليهم أهل السنة والجماعة ، وكلامهم في ذلك طويل مذكور في « الصواعق المحرقة » للشيخ ابن حجر مكي ، ونحن نقلنا منه ماتيسر اختصاراً : قال : لانسلم ان معنى المولى ماذكروه ، بل معناه الناصر ، لانه مشترك بين معان كالمعتق والعتيق ، والمتصرف في الامر ، والناصر ، والمحبوب ، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم لايعتد به ، ونحن وهم متفقون على صحة ارادة المحب (بالكسر) والناصر، وعلي رضي الله عنه سيدنا وحبيبنا وناصرنا.

على أن كون المولى بمعنى الامام لم يعهد لغة ولاشرعاً، ولم يذكر أحد من أئمة ان مفعلا يأتي بمعنى أفعل ، ويقال : هو أولى من كذا ، دون مولى من كذا ، وأولى الرجلين ، دون مولاهما .

فالغرض من التنصيص على موالاته الاجتناب من بغضه، لان التنصيص عليه أو في بمزيد شرفه ، وصدره « بألست أولى بكم من أنفسكم ؟ » ليكون أبعث على قبولهم اياه ، وكذا بالدعاء له لاجل ذلك أيضاً ، ويرشد لما ذكرناه حثه صلى الله عليه وسلم في هذه الخطبة على أهل بيته عموماً ، وعلى علي خصوصاً، كما جاء عند الطبراني[1]، وغيره بسند صحيح .

وأيضاً سبب ذلك كما نقله الحافظ شمس الدين الجزري، عن ابن اسحاق[2]، ان علياً تكلم فيه بعض من كان معه في اليمن، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم حجه ، خطبها تنبيهاً على قدره ، ورداً على من تكلم فيه، كبريدة[3] كما ذكر في

(١) الطبراني : سليمان بن أحمد بن أيوب المحدث الحافظ المتوفى باصفهان سنة (٣٦٠) .

(٢) ابن اسحاق : محمد بن اسحاق بن يسار المدني المورخ المتوفى (١٥١) .

(٣) بريدة : بن الحصيب بن عبدالله الاسلمي الصحابي المتوفى بمرو سنة (٦٣) .

« الصحيح البخاري » : انه كان يبغضه ، وذكر النبي وصححه : انه خرج معه الى اليمن، فرأى منه جفوه فقصه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فجعل يتغير وجهه ويقول: « يا بريدة ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ » ، قلت: بلى يارسول‌الله، قال : « من كنت مولاه ، فعلي مولاه » . سلمنا أنه أولي الى آخر ماسبق] .

و کاش عبدالحق در اینجا ذکر ابن حجر بمیان نمی‌آورد تا عوام را گونه تأملی درتخدیع وتلبیس حضرتش رومی‌داد، لکن هر گاه حضرت او ذکر ابن حجر نموده ، تیشه بر پای خود زد ، چه جا که واقعیت این احتمال وفهمیدن شیخین آنرا ، خود در « لمعات » از « صواعق » نقل کرده باشد ، ودر ترجمهٔ فارسی « مشکوة » مزید دیانت وامانت را پیش نظر نهاده ، ذکر ابن حجر واقعیت احتمال ارادهٔ أولی بالاتباع والقرب از لفظ مولی، وفهمیدن شیخین آنرا ، حذف نموده ، حیث قال: [شیخ ابن حجر گفت: سلمنا که مولی بمعنی أولی است ولیکن از کجا لازم آیـد که أولی بامامت مـراد است ، بلکه بقرب واتباع ، چنانکـه در قـرآن مجید میفرماید : « ان أولـی الناس بابراهیم للذین اتبعوه »[1] ودلیل قاطع بلکه ظاهر نیز بر نفی این احتمال نداریم، سلمنا مراد أولی بامامت است ، اما دلیل نیست بر امامت في الحال ، بلکه در مآل] ـ الخ .

« حدیث غدیر بلفظهای دیگر »

واز دلائل قاطعه برمجیء مولی بمعنی أولی ، وبودن « مولی » بهمین معنی در حدیث غدیر ، آنست که در بعض طرق اینحدیث بجای « من

(۱) آل عمران : ٦٨ .

كنت مولاه » لفظ « من كنت أولى به عن نفسه » وارد شده ، ودر بعض آن « من كنت وليه » و« أولى بنفسه » .

میرزا محمد بن معتمدخان بدخشانی [۱] در « مفتاح النجا فـي مناقب آل العبا » در ذكر حديث غدير گفته :

[وللطبراني في رواية أخرى عن أبي الطفيل[۲]،عن زيد بن ارقم[۳]رضي الله عنهما بلفظ « من كنت أولى به من نفسه ، فعلي وليه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه »][٤].

ونيز ميرزا محمد در« نزل الابرار»كه التزام ايراد احاديث صحيحه در آن كرده، ازتعرض بأحاديث ضعاف بلكه حسان هم، درآن احتراز نموده كما في خطبه گفته :

[وعند الطبراني في رواية أخرى عن أبي الطفيل، عن زيد بن ارقم رضي الله عنهما بلفظ « من كنت أولى به من نفسه ، فعلي وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه »][٥].

وقاضی ثناءالله پانی[٦] پتی،تلمیذ رشید شاه ولی الله[۷]، كه شاهصاحب اورا

(۱) البدخشاني : ميرزا محمد بن معتمدخان المتوفى بعد سنة (۱۱۲٦) .

(۲) أبو الطفيل : عامر بن واثلة المتوفى بمكة المكرمة سنة (۱۰۰) أو(۱۰۵)أو (۱۲۵) .

(۳) زيد بن ارقم : الصحابي المتوفى سنة (٦٦) .

(٤) المعجم الكبير ج۵/۱۸٦ .

(۵) نزل الابرار ص۲۱ .

(٦) محمد ثناءالله (ثناءالله) : الهندي الپاني الحنفي النقشبندي المتوفى (۱۲۱٦).

(۷) شاه ولي الله : احمد بن عبد الرحيم الدهلوي العمري الحنفي المتوفى(۱۱۷٤) او (۱۱۸۰) .

بيهقى وقت ميگفتند كما في « اتحاف النبلا » ونبذى از محامد جليله ومناقب سنيهٔ او سابقاً شنيدي ، در « سيف مسلول » گفته:

[ودر بعضى روايات آمده : « من كنت أولى به من نفسه ، فعلي وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه »] .

ويوسف بن قزغلي سبط ابن الجوزي دركتاب « تذكرة خواص الامة في معرفة الائمة » بعد ذكر عدم جواز ارادهٔ معاني ديگر از لفظ مولى در حديث غدير گفته :

[فتعين العاشر ، ومعناه « من كنت أولى به من نفسه ، فعلى أولى به » ، وقد صرح بهذا المعنى الحافظ أبو الفرج يحيى بن سعيد الثقفي الاصفهاني[1] في كتابه المسمى « بمرج البحرين » فانه روى هذا الحديث بأسناده الى مشايخه وقال فيه: فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي ، وقال : « من كنت وليه » و « أولى به من نفسه ، فعلي وليه »][2].

و برمتتبعين حديث و كلام ، وممارسين تحقيقات علماى اعلام ، واضحست كه قضيهٔ « الحديث يفسر بعضه بعضاً » دائر بر السنهٔ محققين فحول ، ومسلم نزد ايشان ومقبولست ، كه جابجا براى رفع اشكالات ودفع اعتراضات ، بآن تمسك مينمايند .

علامه ابن حجر عسقلاني ، در « فتح الباري شرح صحيح بخاري »

(۱) أبو الفرج يحيى الاصفهاني : ماوجدت له ترجمة في كتب التراجم والرجال الا ان يكون المراد منه ابا الفرج يحيى بن محمود بن سعد الثقفي الاصفهاني فنسب الى الجد ، وصحف السعد سعيداً ، وهو من مشاهير شيوخ الحديث في القرن السادس ، ولد سنة (٥١٤) وروى الكثير باصبهان ، والموصل ، وحلب ، ودمشق ، وتوفي بنواحي همدان سنة (٥٨٤) . ولكن لم يذكر له كتاب باسم « مرج البحرين » .

(۲) تذكرة خواص الامة في معرفة الائمة : ۲۰ .

در شرح حديث عائشه :

« قالت استأذنت هالة[1] بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعرف استيذان[2] خديجة ، فأرتاع[3] لذلك ، فقال : أللهم[4] هالة ، قالت : فغرت ، فقلت : ما تذكر من عجوز من عجائز قريش ، حمراء الشدقين[5] هلكت في الدهر ابدلك الله خيراً منها »[6].

كه عند الامعان، بلكه بلاامعان، مثبت كمال ايمان وورع حضرت عائشه است، كه خود، طعن وتشنيع بليغ برحضرت خديجه ، وآنهم روبروى جناب رسالتمآب صلى الله عليه وآله وسلم است ، برخلاف مرضى مبارك آنجناب ، نقل ميفرمايد ، گفته :

[قوله : قد ابدلك الله منها ، قال ابن التين[7] : في سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة ، الا أن يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن ـ انتهى .

(۱) هالة بنت خويلد : كانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد الشمس والد ابى العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي .

(۲) فعرف استئذان خديجة : اى صفته لشبه صوتها بصوت اختها فتذكر خديجة بذلك .

(۳) فارتاع : من الروع اى فزع والمراد من الفزع لازمه وهو التغير ، وفى بعض الروايات : ارتاح بالحاء المهملة اى اهتز لذلك سروراً .

(٤) اللهم هالة : وهى اما منصوبة تقديرها اجعلها هالة واما مرفوعة اى هذه هالة.

(٥) قال ابن حجر : المراد مافى باطن الفم وهى كناية عن سقوط الاسنان حتى لا يبقى الا اللحم الاحمر من اللثة .

(٦) صحيح البخارى باب تزويج النبي من خديجة وفضلها .

(۷) ابن التين : عبد الواحد السفاقسي المغربي المالكي من شراح صحيح البخارى.

ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق انه صلى‌الله عليه وسلم رد عليها عدم ذلك ، بل الواقع انه صدر منه رد لهذه المقالة ، ففي رواية أبي نجيح عن عائشة عند احمد ، والطبراني في هذه القصة : قالت عائشة : قدابدلكث الله بكبيرة السن حديثة السن ، فغضب حتى قلت : والذي بعثك بالحق لااذكرها بعد هذا الا بخير .

وهذا يؤيد ماتأوله ابن التين في الخيرية المذكورة والحديث يفسر بعضه بعضاً][1].

پس بمقتضای الحديث يفسر بعضه بعضاً بتصريح روايت طبراني واصفهاني واضح گرديد كه مراد از (مولی) در حديث غدير (أولی) است . پس ، از تعصب اين حضرات، پيش كه شكايت‌توان برد، كه باوصف شهرت (مولی) بمعنی(أولی)،ووقوع اين استعمال در قرآن وسنت،وتصريحات ائمۀ لغويين بآن ، وفهميدن شيخين آنرا، وثبوت آن بتفسير خود حديث غدير ، بانكار آن ميپردازند وبندای جهوری ، جار ميزنند كه (مولی) بمعنی (أولی) درلغت عـرب نيامده ؟! پاداش اين انصاف دشمنيها ، بجز احكم الحاكمين واعز المنتقمين ، از كه توان خواست، فالی الله المشتكی .

وعلاوه براين همه ، ثقات متعصبين أهل سنت تصريح كرده‌اند ، كه از جملۀ معانی حقيقية لفظ (مولی) ، (متصرف في الامر) است ، واين هم برای استدلال اهلحق كافيست ، ضرور نيست كه (مولی) را بمعنی (أولی بالتصرف) بگيريم ، چه حاصل (أولی بالتصرف) و(متصرف في الامر) متحد است .

---

(۱) فتح الباری بشرح صحيح البخاری ج ۷ / ۱۱۱ .

آنفاً دانستي كه ابن حجر مكي در « صواعق محرقه » بجواب حديث غدير گفته :

[الثاني : لانسلم أن معني (المولى) ماذكروه ، بل معناه (الناصر) ، لانه مشترك بين معان: كالمعتق ، والعتيق، والمتصرف في الامر ، والناصر ، والمحبوب، وهو حقيقة في كل منها] [1] .

وشيخ عبدالحق در « لمعات » بجواب حديث غدير گفته:

[وقد رد عليهم أهل السنة والجماعة وكلامهم في ذلك طويل مذكور في « الصواعق المحرقة » للشيخ ابن حجر المكي، ونحن نقلنا منه ماتيسر اختصاراً قال : لانسلم أن معنى (المولى) ماذكروه ، بل معناه (الناصر) لانه مشترك بين معان: كالمعتق ، والعتيق ، والمتصرف في الامر] ـ الخ .

وكمال الدين بن فخرالدين جهرمي در « براهين قاطعه » ترجمهٔ « صواعق محرقه » گفته :

[دوم از وجوه رد آنكه مسلم نميداريم كه معنى (مولى) امام و (أولى بتصرف) است ، بلكه معني او دوست وناصر است ، زيراكه (مولى) مشترك است ميان چند معني: مثل معتق، وعتيق ، ومتصرف درامر، وناصر ومحبوب ، ودر هريك ازاين معنى حقيقت است] .

ومحمد بن عبدالرسول برزنجي [2] ، در « نواقض » بجواب حديث غدير گفته :

[الثاني : انه بتسليم تواتره ليس فيه دليل ولانص على المدعى ، لان القدر

---

(۱) الصواعق المحرقة : ۲۵ .

(۲) البرزنجي : محمد بن عبدالرسول بن عبدالسيد الحسيني الفقيه الشافعي المتوفى بالمدينة (۱۱۰۳) .

المصرح بذكر الخلافة فيه موضوع، كما مر التنبيه عليه، والقدر الصحيح غير صريح فيه، لانا لانسلم أن (المولى) هو (الامام)، بل له معان كثيرة ، فانه مشترك بين الناصر والمعتق، والعتيق ، والمتصرف في الامر ، والمحبوب ، وابن العم ، والقريب ، وغيرها ، وهو حقيقة في الكل ، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم لايعتد به] ـ الخ .

وفاضل رشيد در « ايضاح لطافة المقال » گفته :

[بعض علماء در اینحدیث ازلفظ (مولی) تصریح بصحت ارادهٔ حب (بالکسر) که مرادف محبوبست ، نموده‌اند ، چنانکه صاحب « صواعق » میفرماید :

[ونحن وهم متفقون على صحة ارادة الحب (بالكسر) وعلي رضي الله عنه سيدنا وحبيبنا] ـ انتهى .

ونیز صاحب « صواعق » قبل‌ازاین عبارت ، بچندسطر تصریح نموده باینکه محبوب نیز از معانی حقیقی (مولی) است حیث قال :

[لانه أي (المولى) مشترك بين معان : كالمعتق، والعتيق ، والمتصرف في الامر ، والناصر، والمحبوب ، وهو حقيقة في كل منها] ـ انتهى .

وهرگاه بودن (مولی) بمعنی (متصرف في الامر) ثابت‌گردید، انکار از مجیء (مولی) بمعنی (أولی) فائده نه بخشید، وسعی ایشان‌در رد وابطال آن (هباء منثوراً) گردید، چه غرض اهل حق‌همین است که لفظ (مولی) بر معنای (امام) دلالت دارد وآن بر هر تقدیر ثابت است ، خواه برفض‌لداد وعناد ، وترك تفضیح خود بمعارضه ومقابلهٔ ائمهٔ نقاد، (مولی) را بمعنی (أولی) گویند ، وخواه ازراه سخن پروری‌ازتلفظ بمثل‌این الفاظ‌شرم کرده، بنوع‌دیگر اقرار بمطلوب‌اهلحق کنند، و(مولی)

را بمعنای (متصرف في الامر) گويند .

واعجبا که ابن حجر، وجهرمی، وبرزنجی ، اولاانکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) می نمایند ، وافادۀ (مولی) بمعنی (امام) را بمد وشد ابطال می کنند ، وداد مکابره ومجادله می‌دهند ، وباز متصل همین انکار، بالجای قادر مختار من حيث لايشعرون ، بمرام اهلحق اخبار اعتـراف واقرار می نمایند ، یعنی مجیء (مولی) بمعنی (متصرف فـي الامور) حقيقة بتصریح صریح ثابت می‌سازند ! .

وعجب که فاضل رشید هم باآنهمه خیال جوانب واطراف ، عبارت ابن حجر ، متضمن تصریح او باینکه (متصرف في الامـر) از معانـی حقيقية مولی‌است ، نقل میکند ، وبمضرت صریح آن برای منکریـن افادۀ (مولی) بمعنی (امام) را ، که ازجملۀ شان خود ابن حجر است ، التفاتی نمی کند ، وازظهور تهافت‌حجری ، بعدملاحظۀ تمام عبارت که فاضل رشید بذکر پارۀ آن ناظرین رابر رجوع آن آورده ، باکی‌نکرده! فلله دره وعليه اجره .

وچون مجیء مولی بمعنی (متصرف في الامر) حقيقة نهایت معروف ومشهور ، ودر غايت وضوح وظهوراست ، محققین شراح حدیث سنیه هم انکارآن بجواب استدلال اهلحق نتوانستند کرد .

حسین بن محمد طیبی[1] در «کاشف شرح مشکوة» گفته :

[قالت الشيعة : (مولی)هو (المتصرف في الامور) ، وقالوا : معنی الحديث أن علياً رضي‌الله عنه يستحق التصرف في كل مايستحق الرسول صلی‌الله عليه‌وسلم التصرف فيه ، ومن ذلك امور المؤمنين فيكون امامهم .

---

(١) الطيبي : الحسين بن محمد بن عبدالله شرف‌الدين المتوفى سنة (٧٤٣) .

اقول : لايستقيم أن يحمل الولاية على الامامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين ، لان المتصرف المستقل في حيوته صلى الله عليه وسلم هو لاغير، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الاسلام ونحوهما] .

از این عبارت ظاهر است که طیبی اصلا انکار مجیء (مولی) بمعنی (متصرف في الامر) نکرده .

ونیز از آن واضحست که تصرف در امور مؤمنین عین امامت است .

وعلي بن سلطان محمد قاری‌هم ، افادهٔ طیبی را ذکر کرده ، چنانچه در «مرقاة شرح مشکوة» گفته :

[وفي «شرح المصابيح» للقاضي: قالت الشيعة: (المولى) هو(المتصرف)، وقالوا : معنى الحديث ان علياً رضي الله عنه يستحق التصرف في كل ما يستحق الرسول صلى الله عليه وسلم التصرف فيه ومن ذلك أمور المؤمنين فيكون امامهم .

قال الطيبي : لايستقيم أن يحمل الولاية على الامامة التي هي التصرف في امور المؤمنين ، لان المتصرف المستقل في حياته صلى الله عليه وسلم هو لاغير ، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الاسلام ونحوهما][1].

وفخر رازی در « مفاتیح الغیب » در تفسیر آیهٔ « ثم ردوا الى الله مولاهم الحق »[2] گفته :

[البحث الثالث : انه تعالى سمى نفسه في هذه الاية باسمين : أحدهما : المولى ، وقد عرفت أن لفظ المولى ولفظ الولي مشتقان من الولي اى القرب ، وهو سبحانه تعالى القريب البعيد الظاهر الباطن ، فمن قربه قوله : « ونحن اقرب

(۱) المرقاة في شرح المشكاة ج٥/٥٦٨ .

(۲) سورة الانعام : ٦٢ .

اليه من حبل الوريد »[1]، وقوله : « مايكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم »[2]، وأيضاً المعتق يسمى مولى ، وذلك كالمشعر أنه اعتقهم عن العذاب ، وهو المراد من قوله : «سبقت رحمتي غضبي» .

وأيضاً أضاف نفسه الى البعيد ، فقال : «مولاهم» ، وما اضافهم الى نفسه ، وذلك نهاية الرحمة .

وأيضاً قال : «موليهم الحق» والمعنى انهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات الموالي الباطلة، وهي النفس، والشهوة ، والغضب، كماقال : « أفرأيت من اتخذ الهه هويه »[3]، فلمامات الانسان ، تخلص من تصرفات الموالي الباطلة وانتقل الى تصرف المولى الحق »[4]ـ الخ .

از اين عبارت ظاهر است كه فخر رازى (مولى) را بمعنى (متصرف) قرار داده .

ونيز فخر رازى در «مفاتيح الغيب» در تفسير آية « فاعتصموا بالله هو موليكم »[5] گفته :

[قال ابن عباس[6]: سلوالله العصمة عن كل المحرمات ، وقال القفال[7] : اجعلوا الله عصمة لكم مماتحذرون هومولاكم وسيدكم ، والمتصرف فيكم ،

---

(١) سورة ق : ١٦ .

(٢) سورة المجادلة : ٧ .

(٣) سورة الجاثية : ٢٣ .

(٤) التفسير الكبير للفخرالرازى ج١٣/١٧/١٨ .

(٥) سورة الحج : ٧٨ .

(٦) ابن عباس : عبدالله بن عباس بن عبد المطلب الصحابي المتوفى سنة (٦٨) بطائف .

(٧) القفال : محمد بن علي بن اسماعيل الشافعي الشاشي المتوفى سنة (٣٦٥).

فنعم المولى ، فنعم السيد ونعم النصير، فكأنه سبحانه قال:أنامولاك، بل أنا ناصرك وحسبك][1].

ونيسابورى در « غرائب القرآن » گفته :

« ثم ردوا الى الله » أي الى حكمه وجزائه، «موليهم الحق» صفتان، والضمير في «ردو» ، اما للملائكة ، يعني كمايموت بنو آدم ، يموت اولئك الملائكة ، أو الى البشر ، أي أنهم بعدموتهم يردون الى الله تعالى ، والمعنى انهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات الموالى الباطلة وهي النفس والشهوة والغضب ، فلما ماتوا ، تخلصوا الى تصرف المولى الحق][2]ـ الخ . ـ

وابن كثير در تفسير خود گفته :

[قوله : « وردوا الى الله موليهم الحق »[3] أي ورجعت الامور كلها الى الله الحكم العدل ففصلها ، وأدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار][4].

ازاين عبارت ، ظاهراست كه ابن كثير (مولى) را بحكم تفسير كرده ، وظاهر است كه اگر در حديث غدير ، (مولى) را بحكم تفسير كنيم نيز امامت ثابت ميشود .

ونيز بر متتبع خبير، وناقد بصير ظاهراست كه (مولى) بمعنى (متولى أمر) مى آيد، واين معنى هم مثل (أولى بالتصرف)و(متصرف في الامر) مفيد امامت است بداهة وصراحة ، زيرا كـه (متولى) بمعنى (متصرف)

(۱) مفاتيح الغيب ج۲۳/ ۷٤ .

(۲) غرائب القرآن ج۷/ ۱۲۸ .

(۳) سورة الانعام : ٦۲ .

(٤) تفسير ابن كثير ج۲/ ۱۳۸ .

است كماهو ظاهر جداً، وصرح به سعدی الجلبی[1]، وشهاب الدين أحمد الخفاجی فی حاشيتيهما علی «تفسير البيضاوی» كماسيجیء .

ومجیء (مولی) بمعنی (متولی أمر) ثابت است بافادات جمعی ازاكابر محققين ، واعاظم لغويين، واماثل منقدين ، ونحارير مفسرين مثل: ابو العباس محمدبن يزيد المبرد ، وابوالقاسم حسين بن محمدبن المفضل المعروف بالراغب الاصفهاني[2]، وابوالحسن علی بن احمد واحدی[3] واحمدبن الحسن بن أحمد الزاهد، وجارالله محمود بن عمر زمخشری وابوالسعادات مبارك بن محمدبن عبدالكريم جزری[4] ، واحمدبن يوسف بن حسن كواشی، وناصرالدين عبدالله بن عمر بيضاوی، وعبدالله ابن احمد نسفی[5]، وابوحيان محمدبن يوسف اندلسی[6]، ونظام الدين حسن بن محمدبن حسين نيسابوری، وعبدالرحمن بن ابی بكر سيوطی،



(۱) سعدی جلبی : سعد الله بن عيسی بن اميرخان الرومی الحنفی القاضی بقسطنطنية المتوفی (۹٤٥) .

(۲) الراغب الاصفهانی : الحسين بن محمد بن المفضل أبوالقاسم الاديب اللغوی المتوفی سنة (٥۰۲) .

(۳) الواحدی : علی بن أحمد بن محمد بن علی النيسابوری الشافعی المتوفی سنة (٤٦۸) .

(٤) أبوالسعادات الجزری : مبارك بن محمد بن عبدالكريم المعروف بابن الاثير المتوفی (٦۰٦) .

(٥) نسفی : عبدالله بن أحمد بن محمود الحنفی أبوالبركات المتوفی سنة (۷۱۰).

(٦) أبوحيان الاندلسی : محمد بن يوسف بن علی الجيانی النحوی اللغوی المتوفی سنة (۷٤٥) .

ومحمدطاهر کجراتی[۱]، وابوالسعود بن‌محمد العمادی، وسعدی‌چلپی مفتی روم ؛ وشیخ شهاب‌الدین احمد بن محمد بن عمر خفاجی ، وغیر ایشان ظاهراست .

مبرد درکتاب خودکه مترجم است بالعبارة عن صفات الله تعالی‌علی ماتقل السید المرتضی[۲] طاب ثراه في « الشافي » بعد ذکر تأویل قوله تعالی: «بان الله مولی الذین آمنوا»[۳] گفته:

[والولي والمولی معناهماسواء، وهو الحقیق بخلقه المتولی‌لامورهم][٤].

وابوالقاسم حسین‌بن محمدبن المفضل المعروف بالراغب‌الاصبهانی درکتاب « مفردات » ، کـه علامة سیوطی آنرا از احسن کتب غریب القرآن وانموده، حیث قال في « الاتقان» في ذکر کتب غریب القرآن ومن احسنها «المفردات» للراغب[٥] .

ومصطفی بن عبدالله جلبی بذکر آن در «کشف الظنون»گفته :

[«مفردات الفاظ القرآن» في اللغة لابي‌القاسم حسین بن محمدبن‌المفضل المعروف بالراغب الأصبهاني المتوفی سنة ٥٠٢ ، وسماه السیوطی في « طبقات النحاة » : المفضل‌بن محمد، وقال :کان في اوائل المائة الخامسة ونقل عن خط الزرکشی[٦] مانصه ذکرالامام فخرالدین‌الرازی في«تأسیس‌التقدیس في‌الاصول»:

---

(۱) الکجراتی : محمد طاهر الفتنی الهندی المفسر اللغوی المتوفی سنة(۹۸٦) .

(۲) السید المرتضی : علی بن الحسین بن موسی المتوفی (٤۳٦) .

(۳) سورة محمد ص : ۹۱ .

(٤) الشافی في الامامة : ۱۲۳ .

(٥) الاتقان ج۲/۲ .

(٦) الزرکشی : بدرالدین محمد بن عبدالله بن بهادر الشافعی‌المتوفی سنة (۷۹٤).

ان الراغب من ائمة السنة ، وقرنـه بالغزالي[١] ـ انتهى . أوله : الحمد لله رب العالمين الخ ، ذكر فيه : ان أول مايحتاج ان يشتغل به من علوم القرآن العلوم اللفظية ومن العلوم اللفظية تحقيق الالفاظ المفردة، فتحصيل معاني مفردات القرآن في كونه من اوائل المعاون لمن يريد أن يدرك معانيه كتحصيل اللبن في كونه من اول المعاون في بناء مايريد ان يبنيه، وليس ذلك نافعاً في علم القرآن فقط، بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع[٢] .

فأملاها على حروف التهجي معتبراً فيه أوائل الحروف الأصلية ، والاشارة الى المناسبات التي بين الالفاظ المستعارات والمشتقات][٣] مى‌فرمايد :

[الولاء والتوالي ان يحصل شيئان فصاعداً حصولا ليس بينهما ماليس منهما ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان ، ومن حيث النسبة ، ومن حيث الدين ، ومن حيث الصداقة، والنصرة، والاعتقاد، والولاية النصرة، والولاية تولي الامر والولي والمولى يستعملان في ذلك كل واحد منهما ، يقال في معنى الفاعل أي الموالي ، وفي معنى المفعول أي الموالى ، يقال للمؤمن: هو ولي الله عزوجل ولم يرد مولاه][٤] .

ازاين عبارت، صراحة ظاهراست كه (ولى) و (مولى) بمعنى (متولى امر) مستعمل مى‌شوند .

پس انكار مجيء (مولى) بمعنى (أولى) كـه حضرات درآن ، دماغ سوزى بغايت قصوى رسانيدند ، چه سود خواهند بخشيد ، مگر اينكه

---

(١) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة : ٣٩٦ .

(٢) المفردات في غريب القرآن : ٦ .

(٣) كشف الظنون ج٢/١٧٧٣ .

(٤) مفردات غريب القرآن كتاب الواو : ٥٣٣ .

بمزيد تولى از حق ، ونهايت تولى باطل ، انكار مجيء (مولى) بمعنى (متولى أمر) هم نمايند .

وابو الحسن علي بن احمد واحدى، در «تفسير وسيط» گفته :

[«ثم ردوا» يعنى العباد يردون بالموت، «الى الله مولاهم الحق» [1] الذي يتولى أمورهم] .

واحمد بن الحسن بن احمد الزاهد الدرواجكى درتفسير خود كه مشهور است به «تفسير زاهدى» گفته :

[قوله: « ومأويكم النار هي موليكم» [2] اين آتشى است قرين ويار شما ، و (المولى) في اللغة: من يتولى مصالحك فهو موليك، يلي القيام بأمورك وينصرك على أعدائك، ولهذا سمى ابن العم، والمعتق، مولى، ثم صار اسماً لمن لزم الشيء كما يقال: اخ الفقر، اخ المال] .

وجار الله محمود بن عمر زمخشرى در «كشاف» گفته :

[مولانا سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا ، فانصرنا، فمن حق المولى ان ينصر عبيده ، فان ذلك عادتك أو فان ذلك من أمورنا التي عليك توليها] [3] .

ومبارك بن محمد بن عبدالكريم الجزرى المعروف بابن الاثير در « نهايه » گفته :

[وقد تكرر ذكر المولى في الحديث وهو اسم يقع على جماعة كثيرة: فهو الرب ، والمالك ، والسيد ، والمنعم ، والمعتق ، والناصر ، والمحب ، والتابع

---

(۱) سورة الانعام : ۶۲ .

(۲) سورة الحديد : ۱۵ .

(۳) الكشاف ج۱/۴۰۹ في تفسير آخر آية من سورة البقرة .

والجار ، وابن العم ، والحليف، والعقيد ، والصهر ، والعبد ، والمعتق، والمنعم عليه .

واكثرها قد جاءت في الحديث ، فيضاف كل واحد الى ما يقتضيه الحديث الوارد فيه ،وكل من ولى أمراً ، أوقام به فهو مولاه ووليه ، وقد يختلف مصادر هذه‌الاسماء ، فالولاية (بالفتح) في‌النسب، والنصرة ، والمعتق،والولاية (بالكسر) في الامارة ، والولاء المعتق ، والموالاة من والى القوم .

ومنه الحديث : « من كنت مولاه ، فعلى مولاه » ويحمل على أكثر الاسماء المذكورة .

وقال الشافعي [١] : يعني بذلك ولاء الاسلام كقوله تعالى: « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم »[٢] ، وقول عمر لعلي: « اصبحت مولى كل مؤمن » ، أي ولي كل مؤمن .

وقيل : سبب ذلك ان أسامة [٣] قال لعلي : لست مولاي ، انما مولاي رسول‌الله صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « من كنت مولاه ، فعلى مولاه » .

ومنه الحديث: « أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها ، فنكاحها باطل » ، وفي رواية : وليها أي متولى أمرها][٤] ـ الخ .

از قول‌ابن اثير : [وكل من ولى أمراً ، أوقام به فهو مولاه] ، صراحة واضحست ، كه مولى بمعنى ولي أمر وقائم بالامر مى‌آيد .

واز قول او : [ومنه الحديث: « أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها ،

(١) الشافعي : محمد بن ادريس ابوعبدالله امام الشافعية المتوفى (٢٠٤) .
(٢) سورة محمد : ١١ .
(٣) اسامة : بن زيد بن حارثة ابومحمد الصحابي المتوفى بالجرف سنة (٥٤) .
(٤) النهاية في غريب الحديث والاثر ج ٢٢٨/٥ في باب الواو مع اللام .

فنكاحها باطل » وفي رواية : ولیها أي متولی أمرها] بكمال وضوح ظاهر است ، كه مولی در این حدیث بمعنی متولی أمر است.

واحمد بن یوسف الكواشي ، كه عبدالله بن اسعد یافعی در « مرآة الجنان » در ذکر وقائع سنة ثمانين وستمائة ، بترجمة او گفته :

[وفيها توفى الشيخ المفسر العلامة المقرى المحقق الزاهد القدوة موفق الدين أبو العباس أحمد بن يوسف بن حسين[1] الشيباني الموصلي الكواشي ، ولد بكواشة قلعة من نواحي الموصل ، واشتغل حتى برع في القراءة والتفسير والعربية، وكان منقطع القرين ورعاً وزهداً وصلاحاً ونبلا ، وله كشف وكرامات][2] .

در « تفسير تلخيص » كه نسخة عتيقة آن ، كه در سنة سبع وسبعين وستمائة در حيات مصنف ، از اصل نسخة او منقول گرديده ، پيش نظر قاصر حاضر است ، گفته : [ولا يوقف على أنت مولانا ، سيدنا ومتولي أمورنا ، لوجود الفاء في قوله : « فانصرنا على القوم الكافرين » ، لانك سيدنا والسيد ينصر عبيده].

وناصر بيضاوى در تفسير خود گفته :

[« مأويكم النار هي مولاكم » هي أولى بكم كقول لبيد :

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها

وحقيقته محراكم أي مكانكم الذي يقال فيه : هو أولى بكم كقولك : هو مئنة الكرم ، أي مكان قول القائل : انه لكريم ، أومكانكم عما قريب من الولى وهو القرب ، أوناصركم على طريقة قولهم : « تحية بينهم ضرب وجيع » أو

---

(۱) يوسف بن حسين نسبة الى الجد لانه احمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن الحسين بن سويدان الشيباني .

(۲) مرآة الجنان ج ۴/ ۱۹۲ .

متوليكم تتولاكم ، كماتوليتم موجباتها في الدنيا وبئس المصير النار][1].

وعبدالله بن احمد نسفى درتفسير «مدارك التنزيل» گفته :

[« أنت مولانا ، سيدنا ونحن عبيدك ، أو ناصرنا أو متولى أمورنا][2].

وابوحيان محمد بن يوسف الاندلسي الغرناطي[3] در تفسير « بحر محيط » كماسمعت سابقاً ، گفته :

[هو مولانا أي ناصرنا وحافظنا . قاله الجمهور ، وقال الكلبي : أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة ، وقيل : مالكنا وسيدنا ، فلهذا يتصرف كيف شاء ، فيجب الرضى بمايصدر من جهته ، وقال : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم »[4] فهومولانا الذي يتولانا ويتولاهم][5].

ونيزابوحيان در « بحر محيط » در تفسير آيۀ كريمۀ « هنالك تبلوا كل نفس ماأسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ماكانوا يفترون »[6] گفته :

[ومعنى « الى الله » الى عقابه ، وقيل : الى موضع جزائه ، «مولاهم الحق » لا مازعموا من اصنامهم ، اذهو المتولى حسابهم ، فهومولاهم في الملك والاحاطة لا في النصر والرحمة][7] ـ الخ .

ونظام الدين حسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري در تفسير

(۱) انوار التنزيل : ۷۱٦ .

(۲) مدارك التنزيل ج۱/۱٤٤ .

(۳) ابوحيان الاندلسي : محمد بن يوسف المتوفى سنة (۷٥٤) .

(٤) سورة محمد : ۱۱ .

(٥) البحر المحيط ج٥/٥۲ .

(٦) سورة يونس : ۳۰ .

(۷) البحر المحيط ج٥/۱٥۳ .

«غرائب القرآن» گفته :

[«واعف عنا واغفرلنا وارحمنا»، وانما حذف النداء وهو قول ربنا ههنا، لان النداء يشعر بالبعد، فترك النداء يؤذن بأن العبد اذا واظب على التضرع والدعاء نال مقام القربة والزلفى من الله، والفرق بين العفو والمغفرة والرحمة : ان العفو اسقاط العذاب، والمغفرة أن يستر عليه بعد ذلك جرمه، صوناً له عن عذاب التخجيل والفضيحة، فان الخلاص من عذاب النار انما يطيب اذا حصل عقيبه الخلاص من عذاب الفضيحة، فالاول : هو العذاب الجسماني، والثاني: هو العذاب الروحاني وبعد التخلص منهما، اقبل على طلب الثواب وهو أيضاً قسمان : جسماني هو نعيم الجنة وطيباتها، وهو قوله : «وارحمنا» وروحاني : وهو اقبال العبد بالكلية على مولاه وهو قوله: «أنت مولينا» ففيه الاعتراف بأنه سبحانه هو المتولي لكل نعمة ينالونها، وهو المعطي لكل مكرمة يفوزون بها، وأنهم بمنزلة الطفل الذي لاتتم مصلحته الا بتدبير قيمه، والعبد الذي لاينتظم شمل مهماته الا باصلاح مولاه وبهذا الاعتراف يحق الوصول الى الحق من عرف نفسه، أي بالامكان والنقصان عرف ربه، أي بالوجوب والتمام][1].

ونيز نيسابورى در «غرائب القرآن» گفته :

[«فاعلموا أن الله مولاكم» ناصركم ومتولي أموركم، يحفظكم، ويدفع شر الكفار عنكم، فانه نعم المولى ونعم النصير، فثقوا بولايته ونصرته][2].

ونيز در «غرائب القرآن» گفته :

[«هو مولينا» لايتولى أمورنا الا هو، يفعل بنا مايريد من اسباب التهاني

(۱) غرائب القرآن بهامش تفسير الطبرى ج۳/۱۲۵ .

(۲) نفس المصدر ج۹/۱۶۲ في تفسير آية (۴۰) من سورة الانفال.

والتعازي ، لااعتراض لاحد عليه](١) .

ونيز در « غرائب القرآن » گفته :

[« والله موليكم » متولي أموركم، وقيل : أولى بكم من أنفسكم ، ونصيحته أنفع لكم من نصائحكم لانفسكم](٢).

ونيز در « غرائب القرآن » گفته :

[« واعتصموا بحبل الله » حتى تصلوا اليه، هو متولي افنائكم عنكم، فنعم المولى في افناء وجودكم ، ونعم النصير في ابقائكم بربكم](٣).

وعلامه جلال الدين سيوطي ، در تكملهٔ تفسير جلال محلي ، كه مجموع آن معروف است به « تفسير جلالين » ، گفته :

[« أنت مولينا » سيدنا ومتولي امورنا](٤).

ونيز سيوطي در اين تكمله ، گفته : [« فاعلموا أن الله مولاكم » ناصركم ومتولي أموركم](٥).

ونيز سيوطي در آن ، گفته : [« لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » أصابته ، هو مولانا ، ناصرنا ومتولي أمورنا](٦).

ومحمد طاهر گجراتي در « مجمع البحار » نقلا عن « النهاية » گفته :

[واسم المولى يقع على الرب ، والمالك ، والسيد ، والمنعم ، والمعتق ، والناصر ، والمحب، والتابع ، والجار، وابن العم ، والحليف ، والعقيد، والصهر

(١) نفس المصدر ج١٠/١٠١ في تفسير آية (٥١) من سورة التوبة .
(٢) نفس المصدر ج٢٨/١٠١ في تفسير آية (٢) من سورة التحريم .
(٣) غرائب القرآن ج١٧/١٤٥ في تفسير آية اخر سورة الحج .
(٤) تفسير الجلالين : ٦٦ .
(٥) نفس المصدر : ٢٤٠ .
(٦) المصدر نفسه : ٢٥٤ .

والمعتق ، والمنعم عليه ، وأكثرها جاءت في الحديث ، وكل من ولي أمراً وقام به فهو مولاه ووليه، وقد يختلف مصادرها، فالولاية(بالفتح) في النسب، والنصرة والمعتق ، و(بالكسر) في الامارة ، والولاء في المعتق والموالاة من والى القوم، ومنه : « من كنت مولاه ، فعلي مولاه » يحمل على أكثر الاسماء المذكورة .

وقال الشافعي : اراد ولاء الاسلام كقوله تعالى : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا »[1].

وقول عمر لعلي : أصبحت مولى كل مؤمن .

وقيل : سببه ان أسامة قال لعلي : لست مولاى انما مولاى رسول الله صلى الله عليه وسلم].

ونيز در « مجمع البحار » گفت : [نه)[2]: ومنه « أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها » ، ويروى وليها ، أي متولى أمرها] .

وابو السعود بن محمد العمادى الرومى ، در تفسير « هي موليكم » بعد ذكر تفاسير عديدة (مولى) كما سمعت سابقاً ، گفته :

[أو متوليكم تتولاكم كما توليتم موجباتها][3].

وسعدى چلبى مفتى روم ، در حاشية « بيضاوى » گفته :

[قوله : ومكانكم عما قريب من الولي ، واطلاق المولى من الولى على ما ذكر من المعنى يكون مجازاً ، والا فوضع اسم المكان للمكان الذي يتصف صاحبه بالمأخذ حال كونه فيه ، ولو فسر بمكان قربهم من الله ورضوانه على التهكم لم يكن بعيداً ، أو متوليكم أي المتصرف فيه] .

---

(۱) سورة محمد : ۱۱ .

(۲) نه : رمز نهاية ابن الاثير .

(۳) تفسير أبي السعود ج۸/۲۰۸ في تفسير آية (۱۵) من سورة الحديد .

وشهاب الدين احمد خفاجي ، در حاشيهٔ « بيضاوى » ، گفته :

[قوله: أو ناصركم ـ الخ ـ فالمعنى لاناصر لكم الا النار ، كما ان معنى البيت لاتحية لهم الا الضرب على التهكم ، كما فصلناه في سورة البقرة ، والمراد نفى الناصر ، وقوله : متوليكم أي المتصرفة فيكم كتصرفكم فيما أوجبها واقتضاها من أمور الدنيا ، فالتصرف استعارة للاحراق والتعذيب لامشاكلة لبعدها هنا] .

ومجيء (مولى) بمعنى (متولى أمر) بحدى ظاهر وواضح است كه فخر رازى باآنهمه كد وكاوش در انكار مجيء (مولى) بمعنـى (أولى) مجال انكار آن نيافته ، بلكه در تفسير آيـهٔ « أنت مولينا فانصرنا علـى القوم الكافرين »[1]، لفظ (مولى) را بمتولى كل نعمة ومثـل آن تفسير كرده ، چنانچه در تفسير « مفاتيح الغيب » بتفسير اين آيه گفته :

[وفي قوله : « أنت مولانا » فائدة أخرى ، وذلك ان هذه الكلمة تدل علـى نهاية الخضوع والتذلل والاعتراف بأنه سبحانه هو المتولى لكل نعمة يصلـون اليها ، وهو المعطى لكل مكرمة يفوزون بها ، فلاجرم أظهـروا عند الدعاء انهم في كونهم متكلين على فضله واحسانه بمنزلة الطفل الذي لاتتم مصلحته الا بتدبير قيمه والعبد الذي لاينتظم شمل مهماته الا باصلاح مولاه، فهو سبحانه قيوم السموات والارض والقائم باصلاح مهمات الكل ، وهو المتولى في الحقيقة للكل على ما قال نعم المولى ونعم النصير] ـ الخ[2].

ازاين عبارت رازى ، بنهايت وضوح ظاهر است كه (مولى) در آيـهٔ كريمهٔ « أنت مولانا » بمعنى (متولى كل نعمة وقائم باصلاح مهمات الكل) است .

---

(١) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٢) مفاتيح الغيب ج٧/ ١٥٠ .

پس عجب كه رازى بمزيد حب باطل ، اين افاده خود وامثال آن هم بمقابلهٔ اهلحق نسياً منسياً ساخته ، اصلا اعتنائى بآن نكرده ونداسته كه از تطويـل لاطائل ، واسهاب لاحاصـل در انكار مجىء (مولى) بمعنى (أولى) ، چه سود ، كه اين افاده خودش مثبت مجىء (مـولى) بمعنـى (متولى) مثل افادهٔ سابقه ، مثبت ارادهٔ (متصرف في الأمر) از (مولى)، وبعض ذكر افادات آتيهٔ او مثبت مجىء (مولى) بمعنى (ولى أمـر) ، قاصم ظهور اهل جحود ، والحمدلله الودود والصلوة على نبيه المحمود وآله شفعاء يوم الورود .

واز اطـرف طرائف ، وابلغ آثارعلـو حق آنست كه رازى باآنهمه كاوكاو[1] وكلكل[2] در انكار مجىء (مولى) بمعنـى (أولى) ، واختراع شبهات ركيكه ، وابتداع اعتراضات سخيفه كه دست آويز منكرين، ومايهٔ نازش وفخار جاحدين گرديده وباعث ضلال واضلال همج رعاع، وسبب زلل وازلال اتباع واشياع اوشده ، در « تفسير كبير » بالجاى حق، تفسير (أولى) از ابوعلى جبائى نقل كرده ، وآنرا استحسان نموده ، چنانچه در تفسير آيهٔ : « ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون والذين عقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم»[3]، گفته :

[المسئلة الثالثة : من الناس من قال : هذه الاية منسوخة ، ومنهم من قال : انها غير منسوخة . أماالقائلون بالنسخ : فهم الذين فسروا الاية بأحد هذه الوجوه

(۱) كاوكاو : يعنى تفحص وتجسس وتفتيش .

(۲) كلكل (بفتح كاف وسكون لام) هرزه درائى وكاوكاو نمودن ، بسحاق أطعمه از قول خرما سروده :

در سفر باگرد كانم درجوال ... ميكشم ازكلكل او قيل وقال

(۳) سورة النساء : ۳۳ .

التي نذكرها : فالاول : هو ان المراد بالذين عاقدت أيمانكم الحلفاء في الجاهلية وذلك أن الرجل كان يعاقد غيره ويقول : دمي دمك ، وسلمي سلمك ، وحربي حربك ، وترثني وأرثك ، وتعقل عني وأعقل عنك ، فيكون لهذا الحليف السدس من الميراث ، فنسخ ذلك بقوله تعالى : «واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله»[1] وبقوله : «يوصيكم الله»[2].

الثاني : ان الواحد منهم كان يتخذ انساناً أجنبياً ابناً له ، وهم المسمون بالأدعياء ، وكانوا يتوارثون بذلك السبب ثم نسخ .

الثالث : ان النبي عليه الصلوة والسلام كان يثبت المؤاخاة بين كل رجلين من أصحابه ، وكانت تلك المؤاخاة سبباً للتوارث .

واعلم ان على كل هذه الوجوه الثلثة كانت المعاقدة سبباً للتوارث بقوله : «فآتوهم نصيبهم» ثم ان الله تعالى نسخ ذلك بالآيات التي تلوناها .

القول الثاني : قول من يقول : الآية غير منسوخة والقائلون بذلك ذكروا في تأويل الآية وجوهاً :

الاول : تقدير الآية : ولكل شيء مما ترك الوالدان والأقربون والذين عاقدت أيمانكم موالي وورثة فآتوهم نصيبهم ، أي فآتوا الموالي والورثة ، فقوله : «والذين عاقدت أيمانكم» معطوف على قوله : «الوالدان والاقربون» ، والمعنى ان ما ترك الذين عاقدت أيمانكم فله وارث هو أولى به ، وسمى الله تعالى الوارث مولى ، والمعنى لاتدفعوا المال الى الحليف ، بل الى المولى والوارث ، وعلى هذا التقدير فلا نسخ في الآية وهذا تأويل أبي علي الجبائي[3].

(١) سورة الانفال : ٧٥ .

(٢) سورة النساء : ١١ .

(٣) أبو علي الجبائي : محمد بن عبدالوهاب المتكلم المعتزلي المتوفى سنة (٣٠٣) .

الثاني : المراد بالذين عاقدت أيمانكم الزوج والزوجة ، والنكاح يسمى عقداًقال تعالى: «ولاتعزموا عقدةالنكاح[1]»، فذكر تعالى: «الوالدين والاقربين» وذكر معهم الزوج والزوجة،ونظيره آية المواريث في أنه تعالى لما بين ميراث الولد والوالدين ذكر معهم ميراث الزوج والزوجة وعلى هذا التقدير فلا نسخ في الاية أيضاً وهوقول أبي مسلم الاصفهاني[2].

الثالث: أن يكون المراد بقوله: «والذين عاقدت أيمانكم» الميراث الحاصل بسبب الولاء وعلى هذا التقدير فلا نسخ .

الرابع : أن يكون المراد بقوله: «والذين عاقدت أيمانكم» الحلفاء، والمراد بقوله : «فآتوهم نصيبهم» النصرة والنصيحة، والمصافاة في العشرة، والمخالصة في المخالطة ، ولايكون المراد التوارث وعلى هذا التقدير فلا نسخ أيضاً .

الخامس : نقل ان الاية نزلت في أبي بكرالصديق[3] رضي الله عنه وفي ابنه عبدالرحمن[4]، وذلك انه رضي الله عنه حلف انه لاينفق عليه ولايورثه شيئاً من ماله فلما أسلم عبدالرحمن أمره الله أن يؤتيه نصيبه من المال ، وعلى هذا التقديرفلا نسخ أيضاً .

السادس: قال الاصم[5]: انه نصيب على سبيل التحفة والهدية بالشيء القليل، كماأمر تعالى لمن حضر القسمة أن يجعل له نصيباً على ماتقدم ذكره، وكل هذه الوجوه حسنة محتملة، والله أعلم بمراده[6]].

---

(١) سورة البقرة : ٢٣٥ .

(٢) أبومسلم الاصفهاني: محمدبن بحر الكاتب المفسر المعتزلي المتوفى سنة(٣٢٢) .

(٣) أبوبكر : بن أبي قحافة المتوفى سنة (١٣) .

(٤) عبدالرحمن بن أبي بكر اسلم يوم بدر وتوفي بمكة المكرمة سنة (٥٣) .

(٥) الاصم : حاتم أبوعبدالرحمن الزاهد المتوفي (٢٣٧) .

(٦) مفاتيح الغيب : ج١٠/٨٥ – ٨٦ .

از این عبارت ، ظاهر است که أبوعلی‌جبائی افاده کرده : که « وارث هو أولی به » معنای مولی است ، پس مجیء (مولی) بمعنی (أولی بالشيء) بکمال وضوح وظهور ، واستعمال آن در کلام ایزد غفور، از این وجه واضح‌است، وچون فخررازی بعد ذکر این وجه أبوعلی‌جبائی ودیگر وجوه،تصریح کرده بآنکه کل این وجوه نیک است ومحتمل ، ثابت‌شد که این‌وجه‌هم‌وجه حسن است،ومحتمل‌است که آن‌مراد ازکلام الهی باشد .

ونیز رازی در« نهایة العقول » هم اعتراف کرده است بآنکه أبوعبیده وابن الانباری ، حکم کرده‌اند بآنکه لفظ (مولی) برای (أولی) است، حیث قال : [لانسلم ان کل من قال : بأن لفظة المولی محتملة للاولی، قال : بدلالة الحدیث علی امامة علي رضی‌الله عنه ، الیس ان أبا عبیدة وابن الانباري حکما بأن لفظة المولی‌للاولی ، مع کونهما قائلین بامامة أبي بکر رضی‌الله عنه].

واز عجائب اتفاقات، این‌است که بعنایات ربانی،چنانچه بطلان‌انکار وابطال رازی ، اصل حدیث غدیر را بافادهٔ خود او از« نهایة العقول » و« اربعین » و« تفسیر کبیر» ثابت ساختیم، همچنین بطلان وشناعت‌انکار او مجیء (مولی) را به (اولی) ، از افادهٔ خودش در «تفسیر کبیر»، وهم از افادهٔ اودر همین کتاب « نهایة العقول » ثابت نمودیم .

ونیز جمعی از أئمهٔ منقدین کبار ، وأجلهٔ مفسرین عالی فخار ، (مولی) را به (ولي أمر) تفسیر کرده‌اند .

جلال الدین محلی که جلائل فضائل، وعوالي مآثر ، ومحاسن مفاخر او سابقاً شنیدی ، در تفسیر مختصر خود که جلال الدین سیوطی تکمیل

آن كرده ، مى گويد :

[«وهو كل» ثقيل «على مولاه»: ولي أمره][1].

وابو الحسن على بن احمد الواحدى، در «تفسير وسيط» گفته :

[«أنت مولينا» أى ناصرنا ، والذي يلى علينا أمورنا] .

ونظام الدين حسن بن محمد نيسابورى،در«غرائب القرآن» گفته :

[قوله : «وهوعلى كل مولاه» أصله من الغلظ الذي هو نقيض الحدة يقال : كل السكين اذا غلظت شفرته ، وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام ، وكل فلان عن الكلام اذا ثقل عليه ولم ينبعث فيه ، وفلان كل على مولاه،أي ثقيل وعيال على من يلى أمره ويعوله][2].

ونيز در «غرائب القرآن» ، در تفسير آية«ربنا ولاتحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفرلنا وارحمنا أنت مولينا فانصرنا علىالقومالكافرين» گفته :

[«وارحمنا» برفع البينونة من بيننا ، «أنت مولينا» وولينا في رفعوجودنا وناصرنا في نيل مقصودنا][3].

ونيز ظاهر است كه (ولى أمر) مثل (متولى أمر) بمعنى امام وحاكم ورئيس است .

پس اگر (مولى) در حديث غدير بمعنى (ولى أمر) باشد اين هم براى اثلاج فؤاد أهل ارشاد ، وازعاج قلوب أهل لجاج ولداد، وافى ، وبراى شفاى مرض مزمن مكابره ومباهته شافىاست .

---

(١) تفسير الجلالين : ٣٦٢/ فى تفسير آية (٧٦) من سورة النحل .

(٢) غرائب القرآن بهامش تفسير الطبرى ج١٤/ ٩٩ .

(٣) نفس المصدر ج١٢٨/٣ .

واز عجائب امور وغرائب دهور ، آنست که حضرت شاه ولـی‌الله باآنهمه جلالت شأن و ریاست اهل غرور ، بصدد انکار و ابطال چنین امر معروف ومشهور ، باتباع وسلوس غرور در آمده ، داد کمال جسارت داده‌اند ، ومکابره وبهت وتعنت وتصلب وتعصب را بپایهٔ عالی فرانهاده ، کمال علو باع ومزید اطلاع ، بعد از فقد عثور ، وعدم عبور ومرور بر تحقیقات أئمه واساطین صدور ، ظاهر فرموده ، در « ازالة الخفا » بجواب حدیث غدیر می‌فرماید :

[تعنت شیعه را تماشا کن ، چون‌در این حدیث هم جای ناخـن زدن ندیدند ، گفتند (مولی) بمعنی (أولی) است ، وأولی بتصرف در حـق تمام امت میگیریم ، وأولی بتصرف جمیع امت امام است ، پس مرتضی امام باشد .

گوئیم : مولی بمعنی محبوبست از جهت قرینه اسباب متقدمـه ، واز جهت احادیثی که قریب بمضمون این حدیث ، ونزدیك بزمان او وارد شده ، واز جهت قرینهٔ « أللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » .

باز میگوئیم : (مولی) بمعنی (معتق) و (معتق) مشهور است ، وبمعنی ناصر ، ومالك نیز آمده ، ولکن بمعنی (ولی أمر) نیامده ، هیچ مفعل بمعنی فعیل نخوانده‌ایم] ــ الخ .

تعنت مقتدای سنیه را تماشا کن ، که چون در این حدیث هم ، جای ناخن زدن ندیدند ، در نفی بودن (مولی) بمعنی (أولی) کوشیدند ، وبر این سینه زوری[۱] اکتفا نکرده ، از رازی امام المکابرین ورئیس المتعصبین ، واتباع واشیاع او که مقلدین همج رعاع اند ، مودر انکار مجیء (مولی)

(۱) سینه زوری : گردنکشی وزورآوری باغرور .

بمعنی (أولی) چه مضحکات وخزعبلات که بر زبان نآورده‌اند بهم پا را فراتر نهاده‌اند که محض انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) را، برای تأیید باطل کافی ندیده، انکار مجیء (مولی) بمعنی (ولی أمر) هم نمودند.

مقام کمال حیرت است که حضرت شاه ولی‌الله، باین همه عظمت وجلالت، ونبالت ومهارت، وحذاقت وبراعت، وتوحد وتفرد، وتبحر وتمهر، چنین حرف باوه که ادانی طلاب از آن استحیا دارند، وصدور آنرا از ادانی اهل علم، بغایت شنیع وفظیع، ونهایت قبیح وفضیح می‌دانند، بر زبان راندند.

لکن حب معارضهٔ حق وحمایت باطل، عجب داء عضال است، که اکابر محققین واعاظم مدققین را بر رو می‌افگند، وبی سپر وادی پرخار انکار سراسر خسار، وسالک بوادی هلاک وبوار می گردانند، واز جوانب واطراف ذاهل، واز مبالات مؤاخذه وتفضیح واستهزاء غافل می‌سازد.

کمال حیرت است که «تفسیر جلالین» راکه نهایت مختصر وبغایت مشهور وسهل التناول وکثیر التداول است نیز ملاحظه نفرمودند، وندریافتند که جلال‌الدین محلی (مولی) را بولی أمر تفسیر کرده، ومزید حیرت است که جناب شاهصاحب را اگرمزید اشتغال برد اهل‌حق ورشاد، واشتعال آتش غضب وعناد، ازتفحص کتب لغت وتفسیر بالمرة، لاهی واز تصریحات این حضرات، ساهی ساخته بود رجوع بصحیح بخاری[1]

(۱) البخاری: محمد بن اسماعیل بن ابراهیم الحافظ المتوفی سنة (۲۵۶) کتابه الصحیح عند القوم بمکان عال من القبول والاعتناء والدراسة من کل جانب حتی بلغت شروحه الی (۵۶) شرحاً بین مختصر ومطول.

كه روز وشب دستمال متوسطين ، چه جامحدثين با كمال مي‌ماند، واين همه دعاوى محدثيت با تغافل از آن نمي‌سازد ، هم نآوردنـد ، وهرگز ندريافتند كه بعنايت ايزد قدير ، بخارى‌نحرير تصريح بمجيء (مولى) بمعنى (مليك) نموده ، قلع اساس اين انكار سرا پا احتقار، ومكابره واهيه‌معجبهٔ اولى الابصار نموده است .

[قال البخارى في صحيحه في كتاب التفسير باب قوله : « ولكل جعلناه موالى مماترك الوالدان والاقربون»[١] الاية ، وقال معمر : موالى : اولياء ورثة عاقدت أيمانكم هومولى اليمين ، وهوالحليف ، والمولى أيضاً : ابن العم ، والمولى : المنعم المعتق ، والمولى : المعتق ، والمولى : المليك ، والمولى : مولى في الدين][٢] .

واعجبا كه شاهصاحب بيانگ بى هنگام مى سرايند كه (مولى) بمعنى (ولي‌أمر) نيامده ، حال آنكه بديهى‌است كه ثبوت مجيء(مولى) بمعنى (مليك) براى ثبوت مطلوب اهل‌حق‌كافى ، وبراى تخجيل منكريـن ، وتذليل جاحدين وافى است ، چه (مليك) هم مرادف (ولى أمر) وهم معنى آن‌است ، واگرمعاندى ريبى درآن‌داشته باشد بحمدالله تصريحات شراح صحيح بخارى ، رفع وسواس وكسر راس خناس، بأبلغ وجوه مى‌نمايد .

علامه بدرالدين ابو محمد محمود بـن احمد العينى[٣] ، در « عمدة القارى » شرح صحيح بخارى گفته :

---

(١) سورة النساء : ٣٣ .

(٢) صحيح البخارى المطبوع مع‌فتح البارى ج١٩٩/٨ .

(٣) بدرالدين العينى : ابومحمد محمود بن احمد المتوفى سنة (٨٥٥) .

[«ص»[١] والمولى أيضاً : ابن العم ، والمولى : المنعم المعتق، والمولى: المعتق ، والمولى : المليك، والمولى : مولى في الدين » .

«ش»[٢] ان لفظ المولى يأتي لمعان كثيرة ، وذكرمنها خمسة معان:

الأول : يقال لابن العم : مولى ، قال الشاعر :

مهلا بنو عمنا مهلا موالينا

الثاني : المنعم أى الذي ينعم على عبده بالعتق ، وهو الذي يقال له المولى الاعلى .

الثالث : المولى المعتق (بفتح التاء) وهو الذي يقال له المولى الاسفل.

الرابع : يقال للمليك : المولى لانه يلي امور الناس .

الخامس : المولى مولى الدين .

ومما لم يذكره: الناصر، والمحب ، والتابع، والجار ، والحليف، والعقيد، والصهر ، والمنعم عليه ، والولي ، والموازي .

وقال الزجاج :كل من يليك أو والاك فهو مولى][٣].

وشهاب الدين احمد بن محمد قسطلانى[٤]، كه ابومهدى عيسى بن محمد الجعفرى المالكى دركتاب «اسانيد» خود بترجمهٔ او گفته :

[قال في « النور السافر[٥] في أخبار أهل القرن العاشر» : هو الامام العلامة

---

(١) ص : الصحيح البخارى .

(٢) ش : شرح الصحيح .

(٣) عمدة القارى فى شرح صحيح البخارى ج١٨/١٧٠ .

(٤) القسطلانى : احمد بن محمد بن ابى بكر المصرى الشافعى المتوفى سنة(٩٢٣).

(٥) « النور السافر عن اخبار القرن العاشر » تأليف عبدالقادر بن عبدالله العيدروسي اليمنى المتوفى (١٠٣٨) .

الحافظ شهاب الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبدالملك بن أحمد بن محمد ابن حسين القسطلاني المصري الشافعي .

ولد ثاني عشر ذي القعدة سنة احدى وخمسين وثمانمائة بمصر، ونشأ بها على الاشتغال، فقرأ بالسبع، وبرع في الفنون، وقرأ «الجامع الصحيح» على النشاوى[1] في خمسة مجالس، وكان يعظ بالجامع الغمرى ويجتمع عليه عالم كبير، ولم يكن له نظير في الوعظ في وقته، وكان اولا يتعاطى الشهادة، ثم انجمع واقبل على التأليف، فصنف التصانيف المقبولة التي سارت بها الركبان في حياته، من أجلها «ارشاد السارى» ومنها «المواهب اللدنية بالمنح المحمدية» عظيم المنفعة عزيز النظير في بابه][2] ـ الخ .

در «ارشاد السارى» شرح «صحيح بخارى» گفته :

[والمولى أيضاً : ابن العم، قاله ابن جرير[3] نقلا عن العرب، فانشد عليه قول الفضل بن العباس[4]:

مهلا بني عمنا مهلا موالينا لاتظهرن لنا ماكان مدفونا

والمولى : المنعم المعتق (بكسر التاء) الذي أنعم على مرقوقه بالعتق ، والمولى : المعتق (بفتح التاء) الذي كان رقيقاً فمن عليه بالعتق، والمولى: الملك لانه يلي أمور الناس ، والمولى : مولى في الدين ، وقيل : غير ذلك مما يطول

(۱) النشاوى : محمد بن على بن اسماعيل الشافعى الفقيه المتوفى سنة (۸۹٤) .

(۲) النور السافر : ۱۰۳ ـ ۱۰٤ .

(۳) ابن جرير : هو ابوجعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة (۳۱۰) ـ قاله فى تفسيره ج۵/۳۲ .

(٤) الفضل بن العباس: بن عتبة بن ابى لهب القرشى الشاعر كان من فصحاء بنى هاشم المتوفى نحو سنة (۹۵) .

استقصاؤه][1].

ازاين هر دو عبارت ، ظاهراست كه (مليک) را (مولى) باين سبب ميگويند كه (مولى) ولايت امور ناس ميدارد .

پس معلوم‌شد قطعاً ويقيناً كه (مولى) بمعنى (ولي‌أمر) و (متولي أمر) است .

پس بحمدالله‌حسب افادهٔ حضرت بخارى وعيني‌وقسطلاني‌هم، تصديق حضرت شاه ولي‌الله ، بغايت قصوى ظاهرشد ، وعلى رغم انفه واضح گرديد : كه (مولى) بمعنى (ولي‌أمر) است (فليمت أتباعه حنقاً وغيظاً) .

وعلاوه براين از رجوع بكتب لغت ، ظاهر است كه (مليک) بمعنى (پادشاه) است ، پس (مولى) حسب تفسير بخارى بمعنى(پادشاه‌وملك) خواهد بود .

جوهرى در «صحاح» گفته :

[والملكوت من الملك ،كالرهبوت من الرهبة ، يقال : لـه ملكوت العراق وملكوة العراق أيضاً ، مثال الترقوة : وهو الملك والعز، فهومليك وملك، وملك، مثال فخذ وفخذ ، كان الملك مخفف من ملك ، والملك مقصور من مالك ، أو مليك ، والجمع الملوك والأملاك ، والاسم الملك ، والموضع مملكة .

وتملكه أى ملكه قهراً ، ومليك النحل يعسوبها][2].

ودر «صراح» مسطور است :

[ملك (بالضم والتخفيف) : پادشاهي ، فهومالك وملك ومليك ،كأن الملك مخفف من ملك، والملك مقصور من‌مالك أومليك ، وملوك وأملاك ج، مملكت:

(۱) ارشاد السارى ج۷/ ۸۰ .

(۲) صحاح اللغة : فصل الميم ج٤/ ۱٦۱۰ طبع بيروت .

مواضع كه درملك آيد ، تملكه أى ملكه قهراً ، مليك النحل‌شاه زنبوران] .

وعبدالرحيم بن عبدالكريم صفى پورى[1]، در «منتهى الارب في‌لغات العرب» گفته :

[مليك كأمير، بادشاه وخداوند، ملكاًجمع، ومحمد بن‌علي بن‌مليك[2] محدث ، ومليك النحل پادشاه زنبوران][3].

ومحتجب نماند كه مراد از معمر ، كه بخارى مجيء (مولى) بمعنى (مليك) از او نقل كرده ، حسب افادۀ ابن حجر عسقلانى ، ابوعبيده معمر بن المثنى‌است ، در « فتح البارى » گفته :

[قوله باب‌قوله تعالى : « ولكل‌جعلنا موالى‌مماترك الوالدان والاقربون»[4] ساق الى قوله شهيداً ، وسقط ذلك لغير أبي ذر[5].

قوله : وقال معمر : أولياء موالي أولياء ورثـة عاقدت أيمانكم، هو مولى اليمين وهوالحليف ، والمولى أيضاً : ابن العم ، والمولى: المنعم المعتق ، أي (بكسرالمثناة)، والمولى: المعتق أي (بفتحها)، والمولى: المليك، والمولى : مولى في الدين] ـ انتهى . ومعمر هذا (بسكون المهملة)، وكنت أظنه معمربن راشد[6] الى أن رأيت الكلام المذكور في المجاز لابي‌عبيدة، واسمه معمر بن

---

(۱) صفى پورى : عبدالرحيم بن عبدالكريم المتوفى سنة (۱۲٦۷) بكلكته .

(۲) ابن مليك : محمد بن على بن مليك الحموى الدمشقى .

(۳) منتهى الارب فى لغة العرب ج٤/۱۲۰۷ فى لفظ ملك .

(٤) سورة النساء : ۳۳ .

(٥) ابو ذر : عبدالله بن احمد الهروى الانصارى الحافظ المحدث المتوفى بمكـة سنة (٤۳٥) .

(٦) معمر بن راشد : بن أبي‌عمرو الازدى ابوعروة الفقيه الحافظ البصرى المتوفى سنة (۱٥۳) .

المثنى ، ولم أره عن معمر بن راشد ، وانما أخرج عبدالرزاق [۱] عنه في قوله : «ولكل جعلنا موالي » قال:الموالي: الاولياء الاب، والاخ، والابن، أوغيرهم من العصبة .

وكذا أخرجه اسمعيل [۲]القاضي في « الاحكام» من طريق محمدبن ثور [۳] عن معمر ، وقال أبوعبيدة : ولكل جعلنا موالي : أولياء وورثة والذين عاقدت أيمانكم، فالمولى: ابن العم، وساق ماذكر البخاري، وأنشد في المولى ابن العم « مهلا بني عمنا مهلا موالينا » .

ومما لم يذكره وذكره غيره من أهل اللغة : المولى:المحب، والمولى : الجار ،والمولى : الناصر ، والمولى : الصهر ، والمولى: التابع ، والمولى : المولي ،والمولى: الموازي.

وذكروا أيضاً : العم، والعبد، وابن الاخ، والشريك، والنديم .

ويلتحق بهم: معلم القرآن، جاء فيه حديث مرفوع من علم عبداً آية من كتاب الله، فهو مولاه، الحديث أخرجه الطبراني من حديث أبي امامة [٤] .

ونحوه قول شعبة : من كتبت عنه حديثاً فانا له عبد .

وقال أبواسحق الزجاج[٥]:كل من يليك أو والاك فهو مولى] [٦] .

---

(۱) عبدالرزاق: بن همام بن نافع الحميرى الصنعانى المتوفى سنة (۲۱۱).

(۲) اسماعيل القاضى: ابواسحاق اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل البصرى البغدادى المالكى المتوفى (۲۸۲) .

(۳) محمدبن ثور : ابوعبدالله الصنعانى العابد المتوفى حدود سنة (۱۹۰).

(٤) ابوامامة : صدى بن عجلان بن وهب الباهلى الصحابى المتوفى بأرض حمص سنة (۸۱) .

(٥) ابواسحاق الزجاج: ابراهيم بن السرى بن سهل البغدادى المتوفى سنة (۳۱۱) .

(٦) فتح البارى ج ۱۹۹/۸ .

ازاين عبارت ، ظاهر است كه مجيء (مولى) بمعنى (مليك) ابوعبيده معمربن المثنى ذكر كرده ، وخود ابن حجر عسقلاني مجيء (مولى) بمعنى (ولي) از ديگر اهل لغت نقل نموده .

وبالاتر ازاين هم آنست كـه بحمد الله دلالت (مولى) بر (أولى بتصرف) از نفس ارشاد جناب سروركائنات ﷺ ، بعد اندك تتبع «صحيح بخارى» ظاهر مى‌شود، مگر نمى‌دانى كه بخارى در«صحيح» خود در«كتاب الاستقراض» گفته :

[حدثنا عبدالله بن محمد[1] ، ثنا أبوعامر[2] ، ثنا فليح [3] ، عن هلال بن علي[4]، عن عبدالرحمن بن أبي‌عمرة [5]، عن أبي‌هريرة، أن النبي صلى‌الله عليه وسلم قال : « مامن مؤمن الا وأنا أولى بـه في الدنيا والآخرة، اقرأوا ان شئتم « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » [6] فأيما مؤمن مات وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ومن ترك ديناً أوضياعاً فليأتني فانا مولاه] [7] .

ونيز بخارى، اين‌روايت را در كتاب «التفسير» درتفسير سورة أحزاب ذكرنموده حيث قال :

---

(۱) عبدالله بن محمد: الجعفي البخاري المسندي الحافظ المتوفى سنة (۲۲۹) .

(۲) ابوعامر:عبدالملك بن عمرو العقدي البصري المتوفى سنة (۲۰۵) .

(۳) فليح: بن سليمان بن ابي‌المغيرة بن حنين، توفي سنة (۱٦۸) .

(٤) هلال‌بن علي: يقال له أيضاً: هلال‌بن ابي‌ميمونة الفهري المدني المتوفى حدود سنة (۱۲٥) .

(٥) عبدالرحمن بن ابي‌عمرة: عمرو بن محصن المدني .

(٦) الاحزاب : ٦ .

(۷) صحيح البخاري ج۳/۱٥٥ .

[حدثني ابراهيم بن المنذر [۱] قال : حدثنا محمدبن فليح [۲] قال : حدثنا أبي، عن هلال بن علي، عن عبدالرحمن بن أبي عمرة، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« مامن مؤمن الا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة اقرأوا ان شئتم «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » [۳] فأيما مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا، فان ترك ديناً أوضياعاً فليأتني وأنامولاه] [٤] .

ازاين روايت ، صراحة ظاهراست كه (مولى) بمعنى (أولى بتصرف) است، زيرا كه جناب رسالتمآب ﷺ أولا ارشاد فرموده : كه نيست مؤمنى مگر آنكه من أولاى ناس هستم باو، وبر أولويت خود استدلال بآية كريمة « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » فرموده ، وبعد آن در مقام تفريع براين مضمون صدق مشحون مولائيت خود بيانفرموده.

پس صراحة ظاهر شد كه مراد از(مولى) درقول آنحضرت «فأنامولاه» أولى بالتصرف است .

ومسلم [٥] هم در «صحيح» خود، اين روايت ذكر كرده، حيث قال :

[حدثني محمدبن [٦] رافع، قال: نا شبابة [۷]، قال: حدثني ورقاء [۸] ، عن

(۱) ابراهيم بن المنذر: بن عبدالله المدني المتوفى (٢٣٦) .

(۲) محمدبن فليح: بن سليمان المدني المتوفى (۱۹۷) .

(۳) سورة الأحزاب: ٦ .

(٤) صحيح البخاري بشرح ابن حجر ج٨ /٤٢٠ .

(٥) مسلم: بن الحجاج النيشابوري الحافظ المتوفى سنة (٢٦١) .

(٦) محمد بن رافع : بن ابي زيد ابوعبدالله القشيري النيشابوري المتوفى سنة (٢٤٥) .

(۷) شبابة: بن سوار ابوعمرو المدائني المتوفى سنة (٢٠٦) .

(۸) ورقاء: بن عمر بن كليب ابوبشر الخوارزمي الساكن بالمدائن .

أبي‌الزناد[١]، عن الاعرج[٢]، عن أبي‌هريرة [٣]، عن النبي صلى الله عليه‌وسلم قال: «والذي نفس محمد بيده ان على الارض من مؤمن الا أنا أولى الناس به، فأيكم ماترك ديناً أوضياعاً، فأنا مولاه، وأيكم ترك مالا فالى‌العصبة من كان»][٤].

وقسطلاني در کتاب «التفسير» درشرح قوله وأنا مولاه گفته:

[أي ولي الميت أتولى عنه أموره] [٥].

ازاين عبارت ظاهراست كه مراد از(مولى) دراين روايت (ولي) بمعنى (متولى أمور) است.

پس كمال‌شناعت انكار شاه ولي‌الله مجيء (مولى) را بمعنى (ولي‌أمر) مرة بعد أخرى، از ارشاد صاحب «ارشاد الساري» ظاهر وباهر گرديد ولله الحمد على ذلك.

وشمس‌الدين محمد بن يوسف بن علي الكرماني [٦] در «كواكب دراري» شرح «صحيح بخاري» گفته:

[قوله: «فعلينا قضاء دينه»، وقضاء دين المعسر كان من‌خصائصه صلى‌الله عليه وسلم، وذلك‌كان من خالص‌ماله، وقيل: من بيت المال، وفيه: انه قائم بمصالح الامة حياً وميتاً وولي أمرهم في الحالين] [٧].

---

(١) أبوالزناد: عبدالله بن ذكوان القرشي المدينى المتوفى سنة (١٣١).

(٢) الاعرج: عبدالرحمن بن هرمز ابوداود المدنى المتوفى بالاسكندرية (١١٧).

(٣) ابوهريرة: عبدالرحمن بن صخر الدوسي المتوفى (٥٩).

(٤) صحيح مسلم بشرح النووى ج١١/٦٠.

(٥) ارشاد الساري ج٧/٢٩٣.

(٦) الكرماني: محمد بن يوسف بن على شارح صحيح البخارى المتوفى سنة (٧٨٦).

(٧) الكواكب الدراري ج٢٣/١٥٩ كتاب الفرائض.

ويحيى بن شرف نووى ، در «منهاج» شرح «صحيح مسلم» درشرح حديث مذكور مى‌فرمايد :

[ومعنى هذا الحديث ان النبي صلى‌الله عليه وسلم قال: «أنا قائم بمصالحكم في حياة أحدكم وموته، وأنا وليه في الحالين، فان‌كان عليه دين قضيته من‌عندي ان لم‌يخلف وفاء ، وان‌كان له مال، فهو لورثته لاآخذ منه شيئاً، وان خلف عيالا محتاجين ضائعين، فليأتوا الي فعلي نفقتهم ومؤنتهم] [1] .

ازاين عبارت ظاهراست كه نووى، (مولى) را درقول آنحضرت «فأنا مولاه» برقائم بمصالح‌مؤمنين درحال حيات وممات،وولي‌شان درحالين حمل كرده .

پس بقرينة (قائم بالمصالح) ، ثابت شدكه مراد از (ولي) ، (ولي أمر) است، و (مولى) بمعنى (ولي أمر ومتولي أمر) است .

وابن حجر عسقلاني، در«فتح البارى» دركتاب الفرائض گفته :

[قوله : « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم » هكذا أورده مختصراً وتقدم في الكفالة [2]، من طريق عقيل [3]، عن ابن‌شهاب [4] بذكر سببه في أوله، ولفظه: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم‌كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين ،

(۱) صحيح مسلم بشرح النووى ج۱۱/ ۶۰ .

(۲) فتح البارى: ج۴/ ۳۷۶ باب الدين .

(۳) عقيل (بضم العين) بن خالد مولى عثمان بن عفان، مات سنة (۱۴۴) بمصر أو سنة (۱۵۱) .

(۴) ابن شهاب : محمدبن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب الزهرى القرشى المدنى المتوفى (۱۲۴) .

فيسأل: هل ترك لدينه شيئاً قضاه [(١)]، فان قيل[(٢)] نعم صلى عليه، والا قال: صلوا على صاحبكم، فلمافتح الله عليه الفتوح، قال: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم» الحديث.

وتقدم في القرض[(٣)] وفي تفسير الاحزاب [(٤)] من رواية عبدالرحمن بن أبي عمرة، عن أبي‌هريرة بلفظ: «مامن مؤمن الا وأنا أولى بـه في الدنيا والاخرة اقرأوا ان شئتم: «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم» [(٥)] الحديث.

وفي حديث جابر، عند أبي‌داود ان النبي صلى‌الله عليه وسلم كان يقول: «أنا أولى بكل مؤمن من نفسه» [(٦)].

وقولـه ههنا: «فمن مات وعليه دين ولم‌يترك وفـاء فعلينا قضاؤه» يخص ماأطلق في رواية عقيل بلفظ «فمن توفى من المؤمنين وترك ديناً فعلي قضائه».

وكذا قوله في الرواية الاخرى من تفسير الاحزاب: «فان ترك ديناً أوضياعاً فليأتني فأنا مولاه أو وليه، فعرف انه مخصوص بمن لم‌يترك وفاء».

وقوله: «فليأتني أي من‌يقوم مقامه في السعي في وفاء دينه، أوالمراد صاحب الدين، وأماالضمير في قوله مولاه فهو للميت المذكور.

وسيأتي بعد قليل[(٧)] من رواية أبي‌صالح[(٨)]، عن أبي‌هريرة بلفظ «فأنا وليه

---

(١) في المصدر: هل ترك لدينه فضلا.

(٢) في المصدر: فان حدث انه ترك لدينه وفاء صلى.

(٣) فتح الباري: ج٥/٤٧ باب الصلوة على من ترك ديناً.

(٤) فتح الباري: ج٨/٤٢٠.

(٥) سورة الاحزاب: ٦.

(٦) متن ابي‌داود السجستاني المتوفى (٢٧٥) ج٣/١٢٣ في كتاب الفرائض ولكن ليس في سنده جابر.

(٧) ج١٢/٢٢.

(٨) ابوصالح: ذكوان السمان الزيات الكوفي المتوفى بالمدينة سنة (١٠١).

فلادع له [1]] [2] ـ .

ابن حجر عسقلانى، دراين عبارت (مولى) را بولي تفسير كرده، وهر چند تقييد (ولي بأمر) ننموده، لكن عبارت قسطلانى، و كرمانى، ونووى قرينه است برآنكه غرض اوهم (ولي أمر) است .

وثبوت مجيء (مولى) بمعنى (ولي أمر) بحدى ظاهر وباهر است كه فخر رازى باآنهمه تعصب وتعسف، وتهور وتصلف، وتهوك[3] وتعمق، جسارت بر انكار آن نكرده، بلكه اثبات آن نموده، در «نهاية العقول» گفته :

[واما قول الاخطل[4] (ع) : « فأصبحت مولاها من الناس كلهم »[5] .

وقوله (ع) : «لم تأشروا فيه اذكنتم مواليه » [6] .

وقوله: كانوا موالي حق يطلبون به » [7] .

فالمراد بها الأولياء ، ومثله قوله عليه السلام : «مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي

---

(۱) قال ابن حجر في شرح هذه الكلمة : (فلادع له): هي لام الامر اصلها الكسر وقد تسكن مع الفاء والواو .. فالمعنى فادعوني له اقوم بكله وضيلعه .

(۲) فتح البارى ج۱۲/ ۷ .

(۳) التهوك: التحير والتهور والوقوع في الشيىء بغيرمبالاة ومن دون روية .

(٤) الاخطل: غياث بن غوث الشاعر النصراني مات سنة (۹۰) من الهجرة .

(٥) يمدح بها عبدالملك بن مروان، والمصراع الاخر: واحرى قريش ان تهاب وتحمدا .

(٦) والمصراع الاخر : ولويكون لقوم غيركم اشروا ، يخاطب بني امية ، يقال : اشر يأشر كعلم يعلم اذا بطر ومرح .

(۷) في الشافي ج٤/۱۷۸ نسبه الى غيرالاخطل ، والمصراع الاخر : فادركوه وماملوا وماتعبوا .

الله ورسوله » ، أي أولياء الله ورسوله [١] .

وقوله عليه السلام : « أيما امرأة تزوجت بغير اذن مولاها » والرواية المشهورة [٢] مفسرة له .

وقوله : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا » [٣] أي وليهم وناصرهم ، « وان الكافرين لامولى لهم » أي لاناصر لهم . هكذا روى عن ابن عباس ، ومجاهد [٤] ، وعامة المفسرين] .

ازاين عبارت ظاهراست كه رازى اعتراف كرده بآنكه مراد از (مولى) در روايت «أيما امرأة تزوجت بغير اذن مولاها » (ولي) است ، وظاهر است كه مراد از (ولي) دراين مقام (ولي أمر) است .

پس شاه ولي الله در انكار وتعنت ، از رازى هم گوى مسابقت ربودند واورا در اثبات مجيء (مولى) بمعنى (ولي أمر) شرمنده وخجل نمودند واثبات قصور وفتــور آن رئيس مكابــرين صدور در تأييد باطل وزور فرمودند .

ونيز فخر رازى در «تفسير كبير» گفته :

[أماقوله : «لبئس المولى ولبئس العشير» [٥] فالمولى هوالولي والناصر ،

---

(١) فى صحيح الترمذى ج٥/٧٢٨ : قال رسول الله (ص) : الانصار ومزينة وجهينة وغفار وأشجع ومن كان من بنى عبدار موالي ، ليس لهم مولى دون الله ، الله ورسوله مولاهم .

(٢) لعل المراد بالرواية المشهورة هى التى رواها الطبرانى تكملة للحديث عن ابن عمير هكذا : فان كان دخل بها فلها صداقها بمااستحل من فرجها ويفرق بينهما ، وان كان لم يدخل بها فرق بينهما ، والسلطان ولي من لا ولي له .

(٣) سورة محمد : ١١ .

(٤) مجاهد : بن جبر ابوالحجاج المكى المفسر التابعى المتوفى سنة (١٠٤) .

(٥) سورة الحج : ١٣ .

والعشير: الصاحب والمعاشر .

واعلم ان هذا الوصف بالرؤساء أليق، لان ذلك لايكاد يستعمل في الاوثان، فبين تعالى انهم يعدلون عن عبادة الله تعالى الذي يجمع خير الدنيا والاخرة الى عبادة الاصنام والى طاعة الرؤساء، ثم ذم الرؤساء بقوله: «لبئس المولى» والمراد ذم من انتصر بهم والتجأ اليهم] [1] .

ازاين عبارت ظاهراست كه نزد فخر رازى مراد از (مولى) در آيهٔ «لبئس المولى» رؤسايند، پس افادهٔ (مولى) معنى (رئيس) را، ازاين‌جا ثابت شد وفيه كفاية لاهل الدراية .

وسابقاً حسب افادات أئمهٔ بارعين وأجلهٔ ماهرين، دانستى كه (مولى) بمعنى (متولى أمر) مى‌آيد ، واين هم براى تصديق وتخجيل اين حبر نبيل ، ومحقق جليل كـه انكار مجىء (مولى) بمعنى (ولي أمر) مى نمايد كافى ووافي است، زيرا كه مفاد (متولي أمر) و (ولي أمر) واحد است .

چنانچه ابن اثير در «نهايه» گفته :

[ومنه الحديث : « أيماامرأة نكحت بغير اذن مولاها فنكاحها باطل» وفي رواية : «وليها»أي متولى أمرها] [2] .

واحمد بن محمد فيومى كـه ابن حجر عسقلانـى بمدح او در « درر كامنه » گفته :

[أحمدبن محمد الفيومي ثم الحموي، نشأ بالفيوم واشتغل ومهر وتميز في

---

(۱) مفاتيح الغيب ج۲۳/۱۵ .

(۲) النهاية في غريب الحديث والاثر ج۲۲۹/٥ .

العربية عند أبي‌حيان ، ثم ارتحل الى حماة فقطنها ، ولمابنى الملك المؤيد[1] اسمعيل جامع الدهشة، قرره في‌خطابتها، وكان فاضلا عارفاً باللغة والفقه، وجمع في ذلك كتاباً سماه «المصباح المنير في غريب الشرح الكبير» وهو كثير الفائدة حسن الايراد وقد نقل غالبه ولده في «تهذيب المطالع» وكأنه عاش الى بعد سنة تسعين وسبعمائة][2] .

در كتاب « المصباح المنير في غريب الشرح الكبير » گفته :

[ووليت الامر اليه (بكسرتين) [3]ولاية (بالكسر) توليته][4] .

اما آنچه شاه ولي الله فرموده كه هيچ افعل بمعنى فعيل نخوانده‌ايم، پس غالباً مرادشان آنست كه هيچ مفعل بمعنى فعيل نخوانده‌ايم وسهواً افعل بجاى مفعل، برزبان بلاغت ترجمان رفته .

وظاهراً غرض‌شان استدلال است بر نفى مجىء (مولى) بمعنى (ولي أمر) بدو وجه :

يكى آنكه (مولى) بمعنى (ولي أمر) نيامده است .

دوم : آنكه هيچ مفعل بمعنى فعيل نمى‌آيد، پس اينجا چگونه مفعل بمعنى فعيل خواهد بود .

واين مثل استدلال رازى واتباع اواست برنفى مجىء (مولى) بمعنى (أولى) وبانتفاض آن بمجىء (مولى) بمعنى(ولي)پى‌نبرده بودند .

---

(۱) الملك المؤيد اسماعيل : بن على بن محمود بن محمد بن عمر بن شاهنشاه بن ايوب صاحب «حماة» المتوفى (۷۳۲) .

(۲) الدرر الكامنة فى أعيان المأة الثامنة ج۱/۳۱٤ .

(۳) بكسرتين: بكسر عين الفعل فى الماضى والمستقبل .

(٤) مصباح المنير: كتاب الواو مع اللام .

وظاهراً چون شاهصاحب از مزيـد ذكاء وفطانت ، ونهايـت امعان وكياست، پى باين انتقاض بردند، ناچار طريق كذب وزور تازه سپردند كه انكار مجيء (مولى) بمعنى (ولي لمر) هم نمودند .

بالجمله اگر مراد همين است كه هيچ مفعل بمعنى فعيل نمى‌آيد ، پس بطلان آن، درانصاى ظهور ووضوح است زيرا كه مجيء (مولى) بمعنى (ولي) نهايت ظاهر ومشهور ومعروف است، وبسيارى از لغويين فخام ومفسرين اعلام، ومحققين عالى مقام، علاوه برمثبتين سابقين آنرا ثابت كرده‌اند .

محمد بن القاسم الانبارى دركتاب« مشكل القرآن »كما سمعت سابقاً گفته :

[والمولى في اللغة ينقسم الى ثمانية أقسام : أولهن : المولى : المنعم المعتق ثم المنعم عليه المعتق ، والمولى : الولي، والمولى : الاولى بالشيء] ـ الخ.

ازاين عبارت ظاهر است كه (مولى) بمعنى (ولى أمر) مى‌آيد، وعبارت ابن الانبارى را ديگر علماء نيز ذكر كرده‌اند .

يحيى بن الحسن الحلي طاب ثراه كه ابـن حجر عسقلانى در « لسان الميزان » بترجمهٔ آن جناب گفته :

[يحيى بن الحسن بن الحسين بن علي الاسدى الحلي الربعي المعروف بابن البطريق ـ

قرأ على الحمصي[1] الرازي الفقه والكلام على مذهب الامامية ، وقرأ النحو

(۱) الحمصى الرازى: الشيخ سديد الدين محمود بن على بن الحسن صاحب «المنقذ من التقليد والمرشد الى التوحيد » وهذا الكتاب معروف بالتعليـق العراقى ، قال شيخنا العلامة الاقا بزرك الطهرانى قدس الله سره فى «الذريعة » ج۲۳/۱۵۱ : قال الفخر الرازى في

واللغة ، وتعلم النظم والنثر ، وجد حتى صارت اليه الفتوى في مذهب الامامية، وسكن بغداد مدة ، ثم واسط ،وكان يتزهد ويتنسك ، وكانت وفاته بالحلة في شعبان سنة ستمائة ، وله سبع وسبعون سنة ذكره ابن النجار][١].

در كتاب « عمده »[٢] فرموده :

[وقال أبوبكر محمد بن القاسم الانباري في كتابه المعروف بتفسير «المشكل في القرآن » في ذكره أقسام المولى : ان المولى : الولي ، والمولى : الاولى بالشيء .

واستشهد على ذلك بالاية المقدم ذكرها ، وببيت لبيد أيضاً :

كانوا موالي حق يطلبون به فادركوه وماملوا ولا تعبوا[٣]

ومحمد بن عزيز السجستاني العزيزي[٤] در « نزهة القلوب » كما سمعت سابقاً گفته :

[مولانا أي ولينا ، والمولى على ثمانية أوجه : المعتق ، والمعتق، والولي

←في تفسيره في آية المباهلة :رأيت كتابه في الكلام الذي سماه « التعليق العراقي » ذكر في اوله انه ورد الحلة سنة حجته فاكب عليه العلماء والفضلاء وسئلوه ان يكتب لهم في اصول الدين مايكون دستوراً لهم في المباحث الكلاميـة فاقام عندهم وكتب لهم التعليق العراقي وبهذه المناسبة سموه بالعراقي وفرغ من تصنيفه (٩ ج ١ سنة ٥٨١) .

(١) لسان الميزان ج٦/٢٤٧ .

(٢) قال شيخنا في الذريعة ج١٥/٣٣٤ : ذكر ابن بطريق في « العمدة » ٩١٣ حديثاً متفقاً عليها من طرق العامة والخاصة كالصحاح الستة ومسند أحمد بن حنبل وغيرها ، وقد طبع العمدة بايران سنة (١٣٠٩) مع الخصائص .

(٣) العمدة : ٥٥ .

(٤) العزيزي أو العزيري : محمد بن عزيز (أو العزير) السجستاني المفسر اللغوي، المتوفى (٣٣٠) ه .

والاولى بالشيء ، وابن العم ، والصهر ، والجار ، والحليف][۱].

ويحيى بن‌على ابوزكريا بن‌الخطيب التبريزى ، در «غريب‌الحديث» كه نسخهٔ عتيقهٔ آن بخط عرب ، پيش نظر قاصر حاضر است ، گفته :

[المولى‌عندكثير من الناس هوابن العم‌خاصة ،وليس هو هكذا ، ولكنه: الولي ، وكل ولي للانسان فهو مولاه ، مثل الاب ، والاخ ، وابن الاخ ، والعم وابن العم ، وماوراء ذلك من العصبة كلهم ، ومنه قوله : « اني خفت الموالي‌من ورائي »[۲].

ومما يبين ذلك ، اى المولى كل ولي ، حديث النبي صلى الله عليه وسلم: «أيما امرأة نكحت بغير اذن مولاها فنكاحها باطل » أراد بالمولى الولي ، وقال عزوجل : « يوم لايغني مولى عن مولى شيئاً »[۳]، افتراه انما عنى ابن العم‌خاصة دون سائر أهل بيته ؟ ويقال للحليف أيضاً : مولى] ـ الخ .

ومجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي[٤]، در « قاموس » گفته:

[والمولى : المالك ، والعبد ، والمعتق ، والمعتق ، والصاحب ، والقريب كابن العم ، ونحوه ، والجار ، والحليف ، والابن ، والعم، والنزيل ، والشريك وابن الاخت ، والولي ، والرب، والناصر ، والمنعم ، والمنعم عليه ، والمحب والتابع ، والصهر][۵] ـ الخ .

وابوالليث نصر بن محمد الفقيه السمرقندى ، در تفسير خود ، كه

---

(۱) نزهة القلوب : ۲۰۹ .

(۲) سورة مريم : ۵ .

(۳) سورة الدخان : ٤۱ .

(٤) الفيروزآبادى : محمد بن يعقوب بن محمد بن ابراهيم الشيرازى الشافعى المتوفى (۸۱۷) .

(۵) القاموس المحيط : باب الواو والياء ، فصل الواو ، لفظ ولى .

مصطفی ابن عبدالله المعروف بالكاتب الجلبي در مدح وثناء آن گفته :

[تفسير أبي الليث نصر بـن محمد الفقيه السمرقندي الحنفي المتوفي سنة خمس وسبعين وثلثمائة ، وهو كتاب مشهور لطيف مفيد ؛ خرج أحاديثه الشيخ زين الدين قاسم بن قطلو بغا الحنفي المتوفي سنة تسع وسبعين وثمانمائة ، وترجمته بالتركية للشهاب أحمد بن محمد المعروف بابن عربشاه الحنفي المتوفي سنة أربع وخمسين وثمانمائة][1].

مى‌فرمايد : [أنت مولينا ، يعنى ولينا وحافظنا] .

ونيز در تفسير ابو الليث مسطور است :

[« بل الله موليكم » يقول: أطيعوا الله تعالى فيما يأمركم ، هو موليكم ، يعني وليكم وناصركم] ـ انتهى نقلا عن نسخة عتيقه بخط العرب .

وابواسحق احمد بن محمد ثعلبى ، در تفسير خود مسمى « بالكشف والبيان عن تفسير القرآن » كما سمعت سابقاً ، گفته :

[أنت مولانا ، أي ناصرنا ، وحافظنا ، وولينا ، وأولى بنا] .

وواحدى ، در « تفسير وسيط » گفته :

[بل الله موليكم : ناصركم ، ومعينكم ، أي فاستغنوا عن موالاة الكفار فلا تستنصروهم ، فاني وليكم وناصركم] .

وحسين بن مسعود البغوى در « معالم التنزيل » گفته :

[أنت مولانا : ناصرنا وحافظنا وولينا][2].

واحمد بن الحسن الزاهد در تفسير خود گفته :

[قوله : أنت مولانا أي ناصرنا وولينا] .

---

(١) كشف الظنون ج١/٤٤١ .

(٢) معالم التنزيل ج١/٢٦٥ .

وعلامه ابوالفرج عبدالرحمن بن على المعروف بابن الجوزى در تفسير « زاد المسير » گفته :

[«والله مولاكم» أي وليكم وناصركم][1].

ونيز در «زاد المسير» گفته :

[«وان تظاهرا» وقرأ ابن مسعود[2] أبوعبدالرحمن، ومجاهد، والاعمش[3] تظاهرا (بتخفيف الظاء) أي تعاونا على النبي صلى الله عليه وسلم بالايذاء «فان الله مولاه» أي وليه في العون والنصرة] .

واحمد بن محمد بن أبى الحرم مكى القمولى[4] در تكملة « تفسير كبير فخر رازى » گفته :

[«والله موليكم» أي وليكم ، وناصركم ، وهو العليم بخلقه ، الحكيم فيما فرض من حكمه] .

ونيز قمولى در تكملة خود گفته :

[وقوله تعالى: «وان تظاهرا عليه»[5] أي وان تعاونا على النبي صلى الله عليه وسلم بالايذاء فان الله هو مولاه ، أي لم يضر ذلك التظاهر منكما ، ومولاه ، أي وليه وناصره الله وجبرئيل رأس الكروبيين، قرن ذكره بذكره مفرداً لهمن الملائكة تعظيماً له واظهاراً لمكانته] .

---

(۱) زاد المسير ج۸/۳۰۷ .

(۲) ابن مسعود أبوعبدالرحمن: عبدالله بن مسعود بن غافل الهذلي الصحابي المتوفى سنة (۳۲) .

(۳) الاعمش : سليمان بن مهران الكوفي المتوفى سنة (۱۴۸) .

(۴) القمولي : أحمد بن محمد بن مكي بن ياسين الشافعي المصري المتوفى سنة (۷۲۷) .

(۵) سورة التحريم : ۴ .

ونظام‌الدين حسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى در « غرائب القرآن » گفته :

[« الله ولي الذين آمنوا »[1] أي متولي أمورهم، وكافل مصالحهم، فعيل بمعنى فاعل، والتركيب يدل على القرب، فالمحب ولي، لانه يقرب منك بالمحبة والنصرة ومنه الوالي ، لانه يلي القوم بالتدبير][2].

« حديث غدير بلفظ « من كنت وليه »

ونيز در بسيارى از طرق حديث غدير بجاى « من كنت مولاه ، فعلى مولاه » من كنت وليه ، فعلى وليه وارد است ، واين هم دلالت صريح دارد بر آنكه (مولى) بمعنى (ولى) است ، ومفعل بمعنى فعيل آمده است .

در « مسند » احمد[3] بن حنبل مذكور است :

[حدثنا عبدالله[4]، حدثني أبي ، ثنا وكيع[5]، ثنا الاعمش ، عن سعد بن عبيدة[6]، عن ابن بريدة ، عن أبيه قال : قال رسول الله صلعم : « من كنت وليه فعلي وليه[7]] .

---

(۱) سورة البقرة : ۲۵۷ .

(۲) تفسير النيسابورى ج۳/۲۱ .

(۳) أحمد بن حنبل: أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيبانى المروزى البغدادى المتوفى سنة (۲٤۱) .

(٤) عبدالله : بن أحمد بن محمد بن حنبل البغدادى المتوفى سنة (۲۸۸) .

(٥) وكيع : بن الجراح الرؤاسي الحافظ الكوفى المتوفى سنة (۱۹٦) .

(٦) سعد بن عبيدة : أبوحمزة ، حكى ابن أبي حاتم الرازى توثيقه عن ابن معين .

(۷) مسند أحمد بن حنبل ج٥/۳٦۱ .

ونیز در «مسند» احمد بن حنبل مذكور است :

[حدثنا عبدالله ، حدثني أبي ، حدثنا أبومعاوية[۱]، ثنا الاعمش ، عن سعد ابن عبيدة ، عن ابن بريدة[۲]، عن أبيه، قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية، قال: لما قدمنا ، قال : كيف رأيتم صحابة صاحبكم ؟ قال : فأماشكوته أو شكاه غيري ، قال : فرفعت رأسي وكنت رجلا مكبابا[۳]، قال : فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أحمر وجهه ، قال : وهو يقول : «من كنت وليه ، فعلي وليه»[٤]] .

ونیز در «مسند» احمد بن حنبل مسطور است :

[حدثنا عبدالله، حدثني أبي ، ثنا وكيع، ثنا الاعمش ، عن سعد بن عبيدة ، عن ابن بريدة، عن أبيه أنه مر على مجلس وهم يتناولون من على، فوقف عليهم فقال: انه قد كان في نفسي على علي شيء، وكان خالد بن وليد[٥] كذلك ، فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية[٦] عليها على ، واصبنا سبياً .

قال : فأخذ على جارية من الخمس لنفسه ، فقال خالد بن الوليد : دونك .

قال : فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم جعلت أحدثه بما كان ، ثم

(۱) أبومعاوية : محمد بن خازم الضرير الكوفي الحافظ المتوفى سنة (١٩٥) .

(۲) ابن بريدة : عبدالله بن بريدة بن الحصيب الحافظ أبوسهل المروزى القاضي المتوفى (١١٥) .

(۳) المكباب (بكسر الميم) كثير النظر الى الارض .

(٤) مسند أحمد بن حنبل ج٥/٣٥٠ .

(٥) خالد بن الوليد : بن المغيرة المخزومي القرشي مات بحمص سنة (٢١) .

(٦) السرية (بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد الياء المفتوحة) قطعة من الجيش سميت بذلك لانها تسرى خفية ، وفي الاصطلاح جيش ليس بينهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

قلت : ان علياً أخذ جارية من الخمس ، قال : وكنت رجلا مكباباً ، قال : فرفعت رأسي ، فاذا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تغير ، فقال: من كنت وليه ، فعلي وليه](1).

وابوعبدالرحمن احمد بن شعيب نسائى ، در « خصائص » گفته :

[ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من كنت وليه ، فعلي وليه » .

أنبأنا محمد بن مثنى(2)، قال : ثنا حبيب بن أبي ثابت(3)،عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل غدير خم، أمر بدوحات ، فقممن ، ثم قال : كأني قد دعيت فأجبت وأني قد تركت فيكم الثقلين ، أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما ، فانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض .

ثم قال : « ان الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن » .

ثم أخذ بيد علي ، فقال : « من كنت وليه ، فهذا وليه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » .

فقلت لزيد : سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : « ما كان في الدوحات أحد الا رآه بعينه وسمعه بأذنه »(4).

أنبأنا محمد بن العلاء(5) قال : ثنا أبومعاوية ، قال : ثنا الأعمش ، عن سعد

(1) مسند أحمد بن حنبل ج٥/٣٥٨ .

(2) محمد بن المثنى : أبوموسى الحافظ البصري المعروف بالزمن المتوفى سنة (٢٥٢) .

(3) حبيب بن أبي ثابت : أبويحيى التابعي الكوفي المتوفى سنة (١١٧) ـ أو (١١٩) .

(4) الخصائص : ٩٣ .

(5) محمد بن العلاء : بن كريب أبوكريب الهمداني المتوفى سنة (٢٤٨) .

ابن عبيدة ، عن ابن بريدة ، عن أبيه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية، واستعمل علينا علياً رضي الله عنه ، فلما رجعنا سألنا كيف رأيتم صحبة صاحبكم ؟ فاما أنا شكوته واما شكاه غيري، فرفعت رأسي وكنت رجلا مكباباً ، فاذا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحمر ، فقال : « من كنت وليه ، فعلي وليه][1].

ونيز در «خصائص» نسائي، مذكوراست :

[أنبأنا احمدبن عثمان[2] قال: ثنا ابن عثمة، وهو محمدبن خالد البصري[3]، عن عائشة بنت سعد[4]، عن سعد[5]، قال: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي ، فخطب فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « ألستم تعلمون اني أولى بكم من أنفسكم ؟ » ، قالوا: نعم صدقت يارسول الله ، ثم أخذ بيد علي فرفعها وقال : «من كنت وليه ، فهذا وليه، ان الله يوالي من والاه ويعادي من عاداه »[6] .

(۱) الخصائص : ۹٤ .

(۲) احمدبن عثمان: (ابوالجوزاء البصری) بن عبدالنور بن عبدالله بن سنان النوفلی حکیو ابن ابی حاتم الرازی توثیقه عن والده وقال: کتب عنه ابی وأبوزرعة ، توفی (۲٤٦) .

(۳) ابن عثمة : محمدبن خالد البصری بن عثمة وهی امه ، تابعی، ترجمه ابن ابی حاتم الرازی وروی عن ابن حنبل صلاحه .

(٤) عائشة بنت سعد: بن ابی وقاص المدنیة ماتت سنة (۱۱۷) .

(٥) سعد: بن ابی وقاص، واسمه مالك بن وهیب القرشی المدنی، مات سنة (٥٥) أو (٥٨) .

(٦) الخصائص: ۲٥ .

أنبأنا زكريا بن يحيى[1] قال: ثنا يعقوب بن جعفر بن أبي كثير[2]، عن مهاجر ابن مسمار قال: اخبرتني عائشة بنت سعد، عن سعد رضي الله تعالى عنه قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة، وهو متوجه اليها، فلما بلغ غديرخم وقف الناس، ثم رد من تبعه ولحقه من تخلف، فلما اجتمع الناس اليه، قال: «أيها الناس هل بلغت؟»، قالوا: نعم، قال: «اللهم» (ثلاث مرات يقولها)، ثم قال: «أيها الناس من وليكم؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم (ثلثاً)، ثم أخذ بيد علي، فقال: «من كان الله ورسوله وليه، فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»][3].

ونيز در «خصائص» نسائي مذكوراست:

[أخبرنا الحسين بن حريث[4]، حدثني الفضل بن موسى[5]، عن الاعمش عن أبي اسحق[6]، عن سعيد بن وهب[7] قال: قال علي كرم الله وجهه في الرحبة: «انشد الله من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غديرخم يقول: «ان الله وليي وأنا ولي المؤمنين، ومن كنت وليه، فهذا وليه، اللهم وال من والاه،

---

(۱) زكريا بن يحيى: بن اياس السجزى الحافظ خياط السنة نزيل دمشق المتوفى سنة (۲۸۹).

(۲) يعقوب بن جعفر بن ابى كثير: الانصارى المدني المقرىء روى عنه الكسائي وآخرون ترجمه الجزرى في غاية النهاية ج۲/۳۸۹.

(۳) الخصائص: ۲۵.

(٤) الحسين بن حريث: بن الحسن بن ثابت بن قطبة ابوعمار المتوفى بقومس سنة (۲٤٤).

(٥) الفضل بن موسى: ابوعبدالله المروزى المتوفى سنة (۱۹۲).

(٦) ابواسحاق السبيعي: عمرو بن عبدالله الهمداني الكوفي الحافظ المتوفى سنة (۱۲۷).

(۷) سعيد بن وهب: الهمداني الكوفي المتوفي سنة (۷٦).

وعاد من عاداه ، وانصر من نصره» .

قال: فقال سعيد: فقام الى جنبي ستة، وقال زيدبن يثيع[١]: من عندي ستة ، وقال عمرو ذومر: «أحب من أحبه وأبغض من أبغضه» وساق الحديث[٢]] .

ونيز نسائي در «خصائص» گفته :

[أنبأنا يوسف بن عيسى[٣]، أنبأنا الفضل بن موسى، قال: ثنا الأعمش، عن أبي اسحق، عن سعيد بن وهب، قال: قال علي رضي الله عنه في الرحبة : «انشد بالله من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غديرخم يقول: «الله وليي وأنا ولي المؤمنين ، ومن كنت وليه فهذا وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره، واخذل من خذله»، قال سعيد: فقام الى جنبي ستة، وقال حارثة ابن مضرب[٤]: قام من عندي ستة ، وقال زيدبن يثيع: قام من عندي ستة ، وقال عمروبن ذی‌مر[٥]: «وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه»][٦] .

وابوعبدالله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني[٧] ، در «سنن» خود گفته :

(١) زيدبن يثيع : الهمداني الكوفي المتوفى سنة (١٣٦) .

(٢) الخصائص: ٢٦ .

(٣) يوسف بن عيسى : أبويعقوب المروزي المتوفى سنة (٢٤٩) .

(٤) حارثة بن مضرب : العبدي الكوفي التابعي ، وثقه ابن معين ، وحسن أحمدبن حنبل حديثه .

(٥) عمروبن ذی‌مر: ابوعبدالله الكوفي الهمداني التابعي المتوفى سنة (١١٦) .

(٦) الخصائص : ٤٠ .

(٧) ابن ماجة القزويني: محمدبن يزيد الحافظ المتوفى سنة (٢٨٣) .

[ثنا علي بن محمد[۱]، نا ابو الحسين[۲]، أنا حماد بن سلمة[۳]، عن علي بن جدعان[۴]، عن عدي بن ثابت[۵]، عن البراء بن عازب[۶]،

قال : اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع التي حج، فنزل في الطريق، فأمر بالصلوة جامعة، فأخذ بيد علي، فقال : «ألست أولى بالمؤمنين من انفسهم؟»، قالوا : بلى، قال : «ألست أولى بكل مؤمن من نفسه؟»، قالوا : بلى، قال : «فهذا ولي من أنا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»[۷]].

« روايت طبرى »

ومحمد بن جرير طبرى هم، احاديث عديدة متضمن لفظ (ولي) بجاى (مولى) روايت كرده، چنانچه در «كنز العمال» ملاعلي[۸]، مذكوراست :

---

(۱) علي بن محمد : ابو الحسن الطنافسي الحافظ الكوفي نزيل الرى المتوفى سنة (۲۳۳).

(۲) ابو الحسين : زيد بن الحباب الحافظ الخراساني الكوفي المتوفى (۲۰۳).

(۳) حماد بن سلمة : أبو سلمة البصرى المتوفى سنة (۱۶۷).

(۴) علي بن جدعان : علي بن زيد بن جدعان البصرى المتوفى سنة (۱۲۹) أو (۱۳۱).

(۵) عدى بن ثابت الانصارى الكوفى المتوفى سنة (۱۱۶).

(۶) البراء بن عازب : الانصارى الاوسى نزيل الكوفة المتوفى سنة (۷۲).

(۷) سنن ابن ماجة ج۱/۲۹.

(۸) ملاعلي المتقي بن حسام الدين الهندى المتوفى سنة (۹۷۵).

عن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال: «لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ، فنزل غدير خم أمر بدوحات ، فقممن ، ثم قام فقال : «كأني قد دعيت فاجبت ، اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الاخر : كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض، وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض» ، ثم قال: «ان الله مولاى وأنا ولى كل مؤمن» ، ثم أخذ بيد علي ، فقال : «من كنت وليه فعلي وليه ، أللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه» ، فقلت لزيد : أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «ما كان في الدوحات الاقد رآه بعينيه وسمعه بأذنيه»[1] .

ابن جرير أيضاً عن عطية العوفي[2]، عن أبي سعيد الخدرى[3] مثل ذلك ابن جرير][4] .

ونيز در آن مذكور است :

[عن أبي الضحى، عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من كنت وليه فعلي وليه» ابن جرير][5] .

ونيز در «كنز العمال» مذكور است :

[عن بريدة قال: بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية، واستعمل علينا علياً ، فلما جئنا سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف رأيتم صحبة صاحبكم؟» قال : فأما شكوته أنا واما شكاه غيرى ، فرفعت رأسي وكنت رجلا مكباباً ، اذا

---

(۱) كنز العمال ج ۶/ ۳۹۰ .

(۲) عطية العوفى : بن سعد بن جنادة التابعى المتوفى سنة (۱۱۱) .

(۳) ابوسعيد الخدرى : سعد بن مالك الانصارى المتوفى سنة (۶۳) او بعدها .

(۴) كنز العمال ج ۶/ ۳۹۰ .

(۵) كنز العمال ج ۶/ ۳۹۰ .

حدثت الحديث اكبيت ، فاذا النبي صلى‌الله عليه وسلم قد أحمر وجهه ، فقال : «من كنت وليه فان علياً وليه»، فذهب الذي في نفسي عليه، فقلت: لاأذكره بسوء. ابن جرير][1].

« رواية الحاكم النيسابوري »

ومحمد بن عبدالله حاكم ، در « مستدرك » خودگفته :

[حدثنا أبوالحسين محمد بن أحمد بن تميم الحنظلي[2] ببغداد، ثنا أبوقلابة عبدالملك بن محمد الرقاشي[3]، ثنا يحيى بن حماد[4].

وحدثني أبو بكر محمد بن احمد بن بالويه[5]، وأبو بكر أحمد بن جعفر البزاز[6]،قالا : ثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي ، ثنا يحيى بن حماد.

وثنا أبونصر احمد بن سهل[7] الفقيه ببخارا ، ثنا صالح بن محمد الحافظ البغدادي[8]، ثناخلف بن سالم المخرمي[9]، ثنايحيى بن حماد ،ثناأبوعوانة[10]،عن

(١) كنز العمال ج٦/٣٩٧ .

(٢) أبوالحسين محمد بن أحمد بن تميم الحنظلي المتوفى سنة (٣٤٠) .

(٣) أبو قلابة : عبدالملك بن محمد بن عبدالله الرقاشي المتوفى سنة (٢٩٦) .

(٤) يحيى بن حماد : الحافظ البصري المتوفى سنة (٢١٥) .

(٥) أبوبكر محمد بن أحمد بن بالويه المتوفى سنة (٣٤٠) .

(٦) أبوبكر أحمد بن جعفر : بن حمدان بن مالك القطيعي المتوفى سنة (٣٦٧) .

(٧) أبونصر أحمد بن سهل الفقيه البخاري من شيوخ الحاكم قد أكثر الرواية عنه في المستدرك .

(٨) صالح بن محمد الحافظ البغدادي: الملقب بـ (جزرة) المتوفى سنة (٢٩٣).

(٩) خلف بن سالم الحافظ : المهلبي المخرمي البغدادي المتوفى سنة (٢٣١) .

(١٠) أبو عوانة : الوضاح بن خالد الواسطي المتوفى سنة (١٧٨).

سليمان الاعمش قال: ثنا حبيب بن أبي ثابت، عن أبي الطفيل، عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل غدير خم، أمر بدوحات فقممن ، ثم قال : « كأني قد دعيت فاجبت ، انى قد تركت فيكم الثقلين ، أحدهما اكبر من الاخر : كتاب الله تعالى وعترتى أهل بيتى ، فانظروا كيف تخلفونى فيهما ، فانهما لن يتفرقا حتى يردا علىّ الحوض ، ثم قال : الله عزوجل مولاى، وانا ولى كل مؤمن .

ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه، فقال: «من كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه»، وذكر الحديث بطوله .

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله، شاهده حديث سلمة بن كهيل عن ابى الطفيل ايضاً صحيح على شرطهما[1][2].

« روايت اخطب خوارزمی »

وموفق بن احمد[3] المعروف بأخطب خوارزم در کتاب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام بعد ذكر روايتى باسناد خود از احمد بن الحسين گفته :

[وبهذا الاسناد عن احمد بن الحسين هذا ، قال : اخبرنا ابو عبدالله ، قال : حدثنا ابو نصر احمد بن سهل الفقيه ببخارا، قال: حدثنا صالح بن محمد الحافظ ، قال: حدثنا خلف بن سالم، قال: حدثنا يحيى بن حماد، قال: حدثنا ابو عوانة . عن سليمان الاعمش، قال: حدثنا حبيب بن ابى ثابت ، عن ابى الطفيل عن زيد

(۱) شرط البخارى ومسلم أن يخرجا الحديث المتفق على ثقة نقلته الى الصحابة المشهور من غير اختلاف بين الثقات الاثبات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع .

(۲) المستدرك على الصحيحين ج۳/۱۰۹ .

(۳) اخطب خوارزم : موفق بن أحمد أبو المؤيد المتوفى سنة (۵۶۸) .

ابن أرقم، قال: لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ، ونزل غدير خم امر بدوحات فقممن، ثم قال: كأني قد دعيت فأجبت، اني قد تركت فيكم الثقلين ، احدهما اكبر من الآخر :كتاب الله وعترتي اهل بيتي، فانظروني كيف تخلفوني فيهما، فانهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض، ثم قال: ان الله عزوجل مولاي وانا مولى كل مؤمن، ثم أخذ بيد علي فقال: من كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه .

فقلت : انت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : ماكان في الدوحات أحد الا رآه بعينه وسمعه باذنه [١] .

« رواية ابن المغازلي »

وعلي بن محمد جلابي المعروف بابن[٢] المغازلي در كتاب « مناقب علي بن ابي طالب» على مانقل صاحب «العمدة» گفته :

[اخبرنا ابويعلى علي بن عبدالله بن العلاف البزار اذناً ، قال: اخبرنا عبد السلام بن عبدالملك بن حبيب البزار، قال: عبدالله بن محمد بن عثمان قال: حدثني محمد بن بكر بن عبدالرزاق، حدثني أبوحاتم مغيرة بن محمد المهلبي قال: حدثني مسلم بن ابراهيم قال: حدثني نوح بن قيس الحداني[٣]، حدثني الوليد بن صالح عن ابن[٤] امرأة زيد بن أرقم قال: أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم من مكة في

(١) مناقب الخوارزمي: ٩٣ .

(٢) ابن المغازلي: أبوالحسن علي بن محمد الجلابي الشافعي المتوفى سنة (٤٨٣).

(٣) نوح بن قيس : أبوروح الحداني البصري المتوفى سنة (١٨٣) .

(٤) في المصدر المطبوع عن امرأة زيد بن أرقم، قالت : اقبل .. الخ ولكن في ـــ

حجة الوداع، حتى نزل بغدير الجحفة بين مكة والمدينة ، فأمر بالدوحات، فقم ماتحتهن من شوك، ثم نادى: الصلوة جامعة، فخرجنا الى رسول‌الله صلى‌الله‌عليه وسلم في يوم شديد الحر وان منا لمن يضع رداءه على رأسه ، وبعضه تحت قدميه من شدة الرمضاء، حتى انتهينا الى رسول‌الله صلى‌الله عليه وسلم، فصلى بنا الظهر، ثم انصرف الينا فقال: « الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونؤمن به، ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا، ومن سيئات أعمالنا، الذي لاهادي لمن أضل، ولا مضل لمن هدى ، وأشهد أن لااله الاالله وأن محمداً عبده ورسوله .

أمابعد أيها الناس فانه لم‌يكن لنبي من العمر الا نصف ماعمر من قبله ، وان عيسى‌بن مريم لبث في قومه أربعين سنة ، واني قد شرعت في العشرين ألا واني يوشك ان افارقكم ، ألا واني مسئول وأنتم مسئولون ، فهل بلغتكم ؟ فماذا أنتم قائلون؟ »، فقام من كل‌ناحية من القوم مجيب يقولون: نشهد انك عبدالله ورسوله قد بلغت رسالته، وجاهدت في سبيله، وصدعت بأمره، وعبدته حتى أتاك اليقين، فجزاك الله عنا خيرماجزى نبياً عن امته .

فقال: «ألستم تشهدون: أن لااله الاالله وحده لاشريك له ؟ وأن محمداً عبده ورسوله ، وان الجنة حق، والنارحق، وتؤمنون بالكتاب كله ؟»، قالوا: بلى .

قال: « فاني أشهد أن قد صدقتكم، وصدقتموني ، ألا واني فرطكم، وانكم تبعي، توشكون أن تردوا علي‌الحوض، واسألكم حين تلقوني، عن ثقلي، كيف خلفتموني فيهما، فعيل[1]علينا، ماندري ماالثقلان؟ »، حتى قام رجل‌من‌المهاجرين فقال: بأبي أنت وأمي يانبي الله ماالثقلان؟ ، قال: « الأكبر منهما كتاب الله سبب

ــ البحار نقلاعن‌العمدة لابن‌بطريق ص١٠٥: ابن امرأةزيدبن أرقم، وهكذا اخرجه‌في‌الغدير ج٣٧/١، وهوالصحيح كمافي الجرح والتعديل ج٧/٩ .

(١) فعيل علينا: عالني الشيء يعيلني عيلاً: اعجزني .

طرف بيدالله تعالى، وطرف بأيديكم، فتمسكوا به ولاتولوا ولاتضلوا، والاصغر منهما عترتي من استقبل قبلتي وأجاب دعوتي، فلاتقتلوهم ولاتقهروهم ولاتقصروا عنهم، فاني قد سألت لهم اللطيف الخبير فأعطاني، ناصرهما لي ناصر وخاذلهما لي خاذل ووليهما لي ولي وعدوهما لي عدو ، ألا فانها لم‌تهلك امة قبلكم حتى تدين بأهوائها وتتظاهر على نبوتها، وتقتل من قام بالقسط منها»، ثم أخذ بيد علي ابن أبي‌طالب فرفعها ، ثم قال: « من كنت مولاه ووليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» وقالها ثلثاً آخر الخطبة][1] .

ونيز ابن مغازلى على مانقل صاحب «العمدة » در كتاب « المناقب » روايت كرده :

[أخبرنا أحمد بن محمد بن طاوان ، قال : حدثنى أبوعبدالله الحسين بن محمد العلوى العدل الواسطى ، يرفعه الى الاعمش ، عن سعد بن عبيدة ، عن ابن بريدة ، عن ابيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كنت وليه فعلي وليه »] .

« روايت حموينى »

وابراهيم بن محمد بن المؤيد بن عبدالله بن على بن محمد بن حمويه[2] در « فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين» على مانقل بأسناد خود نقل كرده :

(١) مناقب على بن ابى‌طالب عليه السلام: ١٦ - ١٨ .

(٢) ابراهيم بن محمد بن المؤيد الخراساني الجويني المتوفى سنة (٧٢٢) .

[عن مهاجر بن مسمار[1]، قال : أخبرتني عائشة بنت سعد ، عن سعد انه قال :كنا مع رسول‌الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة وهو متوجه اليها ، فلما بلغ غدير خم ، الذي نجم ، وقف الناس،ثم رد من‌مضى‌ولحقه من تخلف‌منهم، فلمااجتمع الناس، قال: «ايها الناس هل بلغت؟» قالوا: بلى، قال: «اللهم اشهد» ثلثاً[2]، «أيهاالناس من وليكم؟»، قالوا: الله ورسوله (ثلثاً) ، ثم أخذ بيد علي بن ابي‌طالب فأقامه، ثم قال :«من‌كان الله ورسوله وليه فان هذا وليه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»] [3] .

اين روايت ، دلالت واضحه وامارت لائحه است برآنكه از (ولي) در قول آنحضرت : « من كنت وليه فعلي وليه » ولي أمر ومتصرف ، مراد است، زيراكه آنحضرت از اصحاب سؤال فرمودكه كيست ولي شما ؟ ، وايشان بجواب عرض كردند كه خدا ورسول است ، پس اگر مراد از (ولي) محب مي‌بود، حصر ولايت در خدا ورسول‌نمي كردند، وبعد اثبات ولايت أمر براى خدا ورسول اثبات ولايت اميرالمؤمنين عليه السلام براى هركسيكه (ولي) او جناب رسالتمآب ﷺ باشد ، دليل است برآنكه مراد ولايت آنحضرت هم ، همان ولايت است كه اثبات آن در سابق براى خدا ورسول كرده شد .

« رواية ابن كثير الدمشقي »

واسمعيل بن‌عمر المعروف‌با بن كثيرالدمشقي در « تاريخ » خود گفته:

---

(۱) مهاجر بن مسمار: الزهرى المدني التابعي، وثقه ابن حبان .

(۲) أي قال هذه الكلمات ثلاث مرات .

(۳) فرائد السمطين ج۱/ ۷۰ .

قد روى النسائي في «سننه» عن محمد بن المثنى، عن يحيى بن حماد، عن أبي معوية، عن الاعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي الطفيل، عن زيد بن أرقم قال: لما رجع رسول‌الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع، ونزل غدير خم، أمر بدوحات فقممن، ثم قال: «كأني قد دعيت فأجبت، اني قد تركت فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي اهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»، ثم قال: «الله مولاى وأنا ولي كل مؤمن»، ثم أخذ بيد علي، فقال: «من كنت مولاه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»، فقلت لزيد: سمعته من رسول‌الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: «ماكان في الدوحات أحد الا ورآه بعينيه وسمعه بأذنيه» تفرد به النسائي من هذا الوجه.

قال شيخنا أبوعبدالله الذهبي: وهذا حديث صحيح.

وقال ابن ماجة: ثنا علي بن محمد، انا أبوالحسين، أنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن عدى بن ثابت، عن البراء بن عازب قال:

اقبلنا مع رسول‌الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع التي حج، فنزل في الطريق فأمر الصلوة جامعة، فأخذ بيد علي، فقال: «ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم»؟، قالوا: بلى، قال: «فهذا ولي من أنا مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه».

وكذلك رواه عبدالرزاق[1]، عن معمر[2]، عن علي بن زيد بن جدعان، عن عدى، عن البراء][3].

---

(١) عبدالرزاق: بن همام أبوبكر الصنعاني المتوفى سنة (٢١١).

(٢) الحافظ معمر بن راشد أبوعروة الازدى البصرى المتوفى سنة (١٥٣).

(٣) تاريخ ابن كثير ج٥/٢٠٩.

« روايت ولى الله دهلوى »

وخود شاه ولى الله ، در « ازالة الخفا » گفته :

[اخرج الحاكم، من طريق سليمان الاعمش ، عن حبيب، عن أبي الطفيل، عن زيد بن أرقم .

قال : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع نزل غدير خم أمر بدوحات فقممن، قال : «كأني قد دعيت فأجبت ، اني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الاخر : كتاب الله تعالى وعترتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما فانهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض» ، ثم قال : «ان الله عزوجل مولاى وأنا ولي كل مؤمن» ، ثم أخذ بيد علي رضي الله عنه ، فقال : «من كنت وليه فهذا وليه ، اللهم وال وذكر الحديث بطوله] .

هرگاه حسب تفسير اين روايات كه بعض آنرا خود شاه ولى الله نقل كرده، ثابت شد كه (مولى) بمعنى (ولى) است. پس انكار مجيء (مفعل) بمعنى (فعيل)، ان أراده كما هو الظاهر، وباين سبب انكار مجيء (مفعل) بمعنى (ولى أمر) ، از غرائب امور وعجائب دهور است .

« مولى بمعنى سيد »

ونيز جمعى كثير وجمى غفير ، مجيء (مولى) بمعنى (سيد) ثابت فرموده‌اند .

احمد بن الحسن بن احمد الزاهد البخارى در تفسير خود گفته :

[« حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لايفرطون ، ثم ردوا الى

الله مولاهم الحق »[1]] .

تا بیاید مرگ یکی از شما ، جانوی بـردارند رسولان ما . « وهم لایفرطون » ، ای لایقصرون فیما أمرهم ، وایشان تقصیر نکنند اندر آن فرمان ، باز گردانیده شوند بخداوندی که وی حق است ، وخالق وسید ایشان ویست] الخ .

وجارالله محمود بن عمر زمخشری ، در « کشاف » کما سمعت آنفاً گفته :

[« مولانا »: سیدنا ونحن عبیدك، أو ناصرنا، أو متولي امورنا، «فانصرنا» فمن حق المولى أن ینصر عبیده][2].

ومبارك بن محمد المعروف بابن الاثیر ، در « نهایه » گفته :

[وقد تکرر ذکر « المولى » في الحدیث ، وهو اسم یقع على جماعة کثیرة فهو الرب ، والمالك ، والسید][3]ـ الخ .

ویحیى بن شرف نووی ، در « تهذیب الاسماء واللغات » گفته :

[قال الامام أبو السعادات المبارك بن محمد بن عبدالکریم الجزري في کتابه « نهایة الغریب »: اسم المولى یقع على معان کثیرة، فذکر ستة عشر معنى فقال : هو الرب ، والمالك ، والسید][4] ـ الخ .

واحمد بن یوسف الکواشي در « تفسیر تلخیص » گفته :

[« أنت مولانا » : سیدنا ، ومتولي امورنا] .

---

(۱) سورة الانعام : ۶۱ ـ ۶۲ .

(۲) الکشاف ج۱/۳۳۳ .

(۳) نهایة ابن الاثیر ج۵/۲۲۸ .

(٤) تهذیب الاسماء واللغات : القسم الثاني/۱۹۶ .

وعبدالله بن عمر بیضاوی در « انوار التنزیل» گفته: [« أنت مولانا » سیدنا] .

وعبدالله بن احمد نسفی در « مدارك التنزیل » گفته :

[« أنت مولانا »: سیدنا ، ونحن عبیدك ، أو ناصرنا، أو متولی امورنا] .

وحسین بن محمد طیبی در « کاشف شرح مشکوة » گفته :

[قوله: « من کنت مولاه » (نه)[1] المولی یقع علی جماعة کثیرة : المالك ، والسید ، والمنعم ، والمعتق ، والناصر ، والمحب ، والجار ، وابن العم] ـ الخ .

واسماعیل بن عمر الدمشقی المعروف بابن کثیر در تفسیر خود گفته :

[وقوله: « وان تولوا فاعلموا ان الله مولیکم نعم المولی ونعم النصیر »[2] أي وان استمروا علی خلافکم ومحاربتکم ، فاعلموا ان الله مولاکم : سیدکم ، وناصرکم علی أعدائکم][3].

وشیخ نجم الدین احمد بن محمد القمولی در تکملة « مفاتیح الغیب » گفته :

[فان قیل :کیف الجمع بین قوله تعالی : « لامولی لهم »[4] وبین قوله : « مولاهم الحق »[5] نقول : المولی ورد بمعنی السید، والرب، والناصر ، فحیث قال : « لامولی لهم » أراد لاناصر لهم ، وحیث قال : « مولاهم الحق » أي ربهم

---

(۱) نه : اشارة الی نهایة اللغة .

(۲) سورة الانفال : ٤٠ .

(۳) تفسیر ابن کثیر ج۲/ ۳۰۹ .

(٤) سورة محمد ص : ۱۱ .

(٥) سورة الانعام : ٦۲ .

ومالكهم كما قال تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم »[1] وقال : « ربكم ورب آبائكم الاولين »[2]] .

وحسين ميبذى[3] در « فواتح » در شرح شعر :

« لبيك لبيك أنت مولاه وارحم عبيداً اليك ملجاه »

گفته :

[مولى آزاد كننده ومهتر ونگاه دارنده ودوست واول انسب است بمصراع اول بقرينهٔ عبيد] .

وجلال الدين سيوطى در « در نثير » كه نسخهٔ عتيقهٔ آن بعنايت ايزد قدير ولطف خبير ، پيش فقير كثير التقصير ، حاضر است گفته :

[المولى اسم يقع على معان كثيرة: فهو الرب، والمالك، والسيد، والمنعم والمعتق، والناصر، والمحب، والتابع، والجار، وابن العم، والحليف، والعقيد، والصهر، والعبد ، والمعتق ، والمنعم عليه .

وأكثرها ورد في الحديث فيضاف كل واحد الى ما يقتضيه الحديث الوارد] .

ونيز سيوطى در تكملهٔ « تفسير جلال محلى » گفته :

[« أنت مولانا » : سيدنا ، ومتولى امورنا] .

ومحمد طاهر گجراتى در « مجمع البحار » نقلا عن « النهاية » گفته :

[واسم المولى يقع على الرب ، والمالك ، والسيد] ـ الخ .

وعلى بن سلطان محمد القارى در « مرقاة شرح مشكوة » گفته :

[وفي « النهاية » المولى يقع على جماعة كثيرة: كالرب، والمالك، والسيد ،

---

(۱) سورة النساء : ۱ .

(۲) سورة الشعراء : ۲۶ .

(۳) ميبذى : حسين بن معين الدين المتوفى سنة (۸۷۰) .

والمنعم ، والمعتق ، والناصر ، والمحب ، والتابع ، والجار ، وابن العم ، والحليف ، والعقيد ، والصهر ، والعبد ، والمنعم عليه][1]ـ الخ .

وفاضل رشید تلمیذ مخاطب وحید در « ایضاح لطافة المقال » گفته وبعض دگر معانی مولی ذکر کرده :گفته‌اند: که حمل مولی در این حدیث بر اکثر معانی مذکوره جائز است، چنانکه ابن اثیر در « نهایه » ومحمد طاهر فتنی در « مجمع البحار » فرموده :

وقد تكرر ذكر المولى في الحديث ، وهو اسم يقع على جماعة كثيرة : فهو الرب ، والمالك ، والسيد ، والمنعم ، والمعتق ، والناصر ، والمحب ، والتابع، والجار، وابن العم، والحليف، والعقيد، والصهر ، والعبد ، والمعتق ، والمنعم عليه] ـ انتهى .

وهر گاه مجیء (مولی) بمعنی (سید) بتصریح أکابر علما واعاظم کملا ، ثابت شد بحمد الله مقصود اهل حق واضح گردید ، ومراء ولجاج اهل اعوجاج مضمحل ، واساس مکابره وعناد اهل لداد متزلزل گردید ، چه سید هم مفید معنای امام ورئیس است ، کما سیجیء فیما بعد انشاء الله تعالی ، واز این جا است که اهل‌حق در مقام احتجاج ، چنانچه اثبات مجیء (مولی) بمعنی (أولی)می‌نمایند ، اثبات مجیء آن بمعنی (سید) هم می کنند .

جناب سید مرتضی رضی‌الله تعالی عنه وارضاه در « فصول » فرموده: [وذكرت يوماً بحضرة الشيخ ماذكره أبو جعفر محمد بن عبدالرحمن بن

---

(۱) المرقاة في شرح المشكاة ج۵/۵۶۸ .

قبة[1] الرازي رحمه الله في كتاب « الانصاف » حيث ذكر ان شيخاً من المعتزلة أنكر أن تكون العرب تعرف المولى سيداً واماماً ، قال: فأنشدته قول الاخطل:

فما وجدت فيها قريش لامرها أعف وأوفى من أبيك وأمجدا
واورى بزنديه لو كان غيره غداة اختلاف الناس اكدى واصلدا
فاصبحت مولاها من الناس كلهم واحرى قريش أن تهاب وتحمدا

قال أبو جعفر رحمه الله: فأسكت الشيخ كأنما القم حجراً ، وجعلت استحسن ذلك][2].

بالجمله اين همه معاني لفظ (مولى) كه اكابر ائمه وأساطين ، وأجلهٔ اعلام محققين ثابت كرده‌اند، ومتعصبين هم ناچار باوصف هوس انكار بعض آن، اثباتش نموده ، أعنى أولى بالتصرف ، ومتصرف في الامر، ومتولى أمر، وولي أمر، ومليك امر، بمفاد عباراتنا شتى وحسنك واحد همه مفيدمعناى امامت ورياست است، وهمه متقارب ومتلازم ، وصحت وثبوت يكى از آن (فكيف بجميعها) ، اساس عناد اهل لداد را حاسم، وظهور اصحاب انكار را قاصم . والله العالم الموفق لدفع شبهات كل حائف هائم ، وقمع خرافات كل جاحد لائم ، وهو المعين لانارة ابلج المعالم ، وتأييد أكرم الشعائر والمراسم .

« رد قول بعدم مجيىء مفعل بمعناى افعل »

قوله : بلكه گفته‌اند مفعل بمعنى أفعل ، هيچ جا وهيچ ماده نيامـده ،

(١) ابن قبة الرازى : أبو جعفر محمد بن عبدالرحمن بن قبة المتكلم كان معتزليا ثم استبصر وصنف كتاب « الامامة » وكان تلميذاً لابى القاسم الكعبى المتوفى سنة (٣١٧) .

(٢) الفصول المختارة من العيون والمحاسن ج١ / ٤ ـ ٥ .

چه جای این ماده علی الخصوص .

أقول: اینهم ازاکاذیب صریحهٔ ملازمان شاهصاحب است ، که درجواب حدیث غدیر (تخدیعاً للهمج الرعاع) مرتکب آن گردیده‌اند .

آنفاً بنص ائمهٔ عربیت ثابت گردید که (مفعل) بمعنی (أفعل) آمده ، که (مولی) را بمعنی (أولی) گفته‌اند ، پس بحمدالله آمدن (مفعل) بمعنای (أفعل) دراین ماده بالخصوص ثابت شد ، وبهتان شاهصاحب ، « هباء منثورا » گردید .

وخواجه[1] کابلی که جل کتاب او را شاهصاحب انتحال کرده‌اند ، جسارت برذکراین کذب ودیگر اکاذیب طریفهٔ عجیبه نیافته ، آری خود انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) نموده ، و گفته : که تصریح نکرده است احدی از اهل عربیت که مفعل آمده است بمعنی افعل ، وهذه عبارته في « الصواعق » : وهو باطل لان « مولی » لم یجیء بمعنی الاولی ولم یصرح أحد من أهل العربیة ان مفعلا جاء بمعنی أفعل ـ انتهی .

پس در این عبارت، نفی تصریح احدی ازاهل عربیت بمجیء (مفعل) بمعنی (أفعل) نموده، آنکه دعوی این معنی نموده که اهل عربیت گفته‌اند که (مفعل) بمعنی (أفعل) هیچ جا نیامده ، چه جای این ماده علی الخصوص .

وشاهصاحب ازکابلی پا رافراتر نهادند، ومحض عدم تصریح اهل عربیت را بمجیء (مفعل) بمعنی (أفعل) کافی ندیده ، این افترا بربستند که أهل عربیت قاطبة انکار کرده‌اند که (مولی) بمعنی (أولی) آمده باشد، بلکه گفته‌اند که (مفعل) بمعنی افعل ، درهیچ جانه آمده ، چه جای این ماده

(۱) خواجه أبونصر محمد نصرالله بن محمد شفیع مؤلف کتاب « صواقع » .

علی‌الخصوص .

وقاضی سناءالله پانی‌پتی[1] نیز جسارت بر ذکر این کذب غریب شاهصاحب ودیگر اکاذیب سمجه نیافته، بر ذکر حاصل عبارت‌مذکورهٔ کابلی اکتفا کرده ، حیث قال في « السیف المسلول » :

[واستدلال باین‌حدیث برامامت، باطل است بوجوه: اول‌آنکه(مولی) بمعنی (أولی) نیامده ،کسی ازعلمای عربیت نگفته‌که (مفعل) بمعنی (أفعل) آمده باشد] ـالخ .

ومحتجب نماند‌که فخر رازی درانکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، تطویل واسهاب ، وتلفیق شبهات باطناب نموده ، نهایت دماغ سوزی بکار برده، وخیلی دست‌وپازده، وجد وجهد و کوشش را بغایت قصوی رسانیده ، وشاهصاحب حاصل شبهات اورا درسه تقریر بتلخیص‌وتغییر ذکر کرده‌اند ، وفقیر در ضمن هرتقریر مخاطب نحریر ، اصل عبارت رازی ،که بتلمیع وتزویق تمام ، تلفیق آن نموده ، وارد کرده ، منت برجان شاهصاحب واتباع‌شان می گذارم، وبعدآن،قلع وقمع‌واستیصال آن بابلغ وجوه وأحسن طرق، بعنایت رب متعال‌نموده ، أنظار منکرین را خیره ، وعالم را در دیدهای‌شان تیره می‌سازم .

واز غرائب‌آنستکه شاهصاحب بنسبت رازی، در انکارمجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، نهایت اختصار راکارفرما شده‌اند ، لکن بمزید جنوح ومیلان بالتزام شمائر اسلام وایقان ، در این‌کلام مختصر اکاذیب عدیده وافتراآت‌کثیره برتقریر پرتزویر رازی افزودند ، وقدری از حق راکه رازی بآن اعتراف‌کرده بود (کوبعد اعتراف ، راه اعتساف پیموده)

(۱) القاضي سناءالله پاني‌پتي الحنفي المتوفى سنة (۱۲۱٦) .

نیز کتمان نمودند ، یعنی اعتراف رازی باینکه زجاج ، واخفش، وعلی بن عیسی[1]، (مولی) را (بأولی) تفسیر کرده‌اند ، واستشهاد بشعر لبید برآن نموده .

ونیز تصریح رازی‌رابا ینکه ابن الانباری حکم کرده که (مولی)برای (أولی) است ، اخفا نمودند .

« رد اکاذیب دهلوی »

اما غرائب افترآت اکاذیب معجبات که شاهصاحب بر تلفیقات فخر رازی افزوده‌اند ، پس اول آن ، این است که اهل عربیت قاطبة انکار کرده‌اند که (مولی) بمعنی (أولی)آمده باشد، حال‌آنکه فخر رازی ، جسارت‌براین کذب ظاهر نیافته، بلکه تکذیب‌این دعوی از افادۀ مکررۀ رازی ظاهراست، که مرة تفسیر(مولی) به (أولی)واستشهاد برآن‌ببیت لبید،از اکابر واعاظم اهل عربیت‌یعنی‌ابو عبیده،واخفش، وزجاج وعلی ابن‌عیسی، نقل کرده ، گوآنرا برتساهل حمل کرده ، داد تساهل وتغافل داده ، وبار دگر افاده کرده که ابو عبیده ، وابن الانباری حکم کرده‌اند بآنکه (مولی) برای (أولی) است .

دوم‌آنکه اهل عربیت گفته‌اند که (مفعل)بمعنی(أفعل)درهیچ ماده‌نیامده چه جای این ماده علی الخصوص .

واین قول راهم رازی باهل عربیت نسبت نکرده. آری خود گفته که کسی از ائمۀ نحو ولغت ذکر نکرده که (مفعل) بمعنی (افعل) آمده

(۱) علی بن عیسی : بن علی بن عبدالله الرمانی الاخشیدی المتوفی سنة (۳۸۴) .

باشد ، وبين الأمرين بون بائن .

چه دعوى عدم ذكر كسي ازأئمهٔ نحوولغت، اين معنى راكه (مفعل) بمعنى (أفعل) مى‌آيد، أمرآخر است، ودعوى اين معنى كه أهل عربيت قاطبة گفته‌اند :كه (مفعل)بمعنى (أفعل) در هيچ ماده نيامده ، چه جاى اين ماده على‌الخصوص ، أمر آخر است ، وفرق در آن ظاهر است ، وكسى كه انكار آن كند لائق خطاب نيست .

سوم آنكه تجويز مجيء (مولى) بمعنى (أولى) ، منحصر است در ابوزيد لغوى .

ورازى اين حصرباطل راذكر نكرده، بلكه بطلان‌اين حصر، ازافادهٔ رازى بكمال وضوح ظاهراست ، كه تفسير (مولى بأولى) از ابوعبيده وزجاج ، واخفش ، وعلى بن عيسى،واستشهادشان بشعر لبيد برآن‌اولا وحكم ابوعبيده ، وابن الانبارى بآنكه (مولى) براى (أولى) است بار دگر ذكر فرموده ، اين حصر واهى را بدركات سعير رسانيده .

چهارم آنكه جمهور اهل عربيت ، تخطيهٔ أبوزيد در تجويز او مجيء (مولى) بمعنى (أولى) نموده‌اند .

واين كذب صريح البطلان است ، ورازى باآن خلاعت ، جسارت بر ذكر آن نيافته .

پنجم آنكه جمهور اهل عربيت ، تخطيهٔ أبوزيد در تمسك او بقول ابوعبيده ، در تفسير («موليكم » بأولى بكم) نموده‌اند .

واين راهم رازى ذكر ننموده .

ششم آنكه جمهور اهل عربيت‌گفته‌اند: كه اگر اين قول صحيح‌باشد لازم آيدكه بجاى فلان أولى منك ، مولى منك گويند .

واين شبهه رارازى خود ذكر نموده ، تاب وطاقت نسبت آن بأحدى از اهل عربيت (چه جاجمهورشان)نيافته، بلكه رازىوهنوعدمتماميت اين وجه معلول ، بحوالهٔ ذكر نظر در آن بكتب اصول ، ظاهر ساخته كما ستطلع عليه انشاء الله تعالى.

هفتم آنكه جمهور اهل عربيت گفته‌اند :كه فلان مولى منك ، باطل ومنكر است بالاجماع .

واين كذب مشتمل بردو كذب است: يكى ادعاى جمهور اهل‌عربيت بطلان‌ومنكريت اين قول را ، وديگردعوى جمهور اهل‌عربيت،اجماع را بر بطلان ومنكريت اين قول .

وگو استعمال (مولى منك) چون مسموع ازعرب نيست جائز نباشد لكن پر ظاهراست كه اهل عربيت نص وتصريح بربطلان اين استعمال نكرده‌اند ، وظاهر است كه نص اهل عربيت برحكمى ، أمر آخراست واستفادهٔ آن ازكدام قاعده أمر آخر .

هشتم آنكه جمهوراهل‌عربيت گفته‌اند :كه تفسيرابوعبيده بيان‌حاصل معنى است .

وفخر رازى‌خوداين شبهه راپيدا كرده‌است ، وبأحدى از اهل عربيت هم نسبت آن ننموده ، چه جاكه بجمهور اهل عربيت اين كذب‌معيوب منسوب ساخته باشد .

نهم آنكه جمهور اهل عربيت در بيان حاصل معنى ، بمقام تخطيهٔ أبو زيد گفته‌اند : يعنى النار مقركم ومصيركم والموضع اللائق‌بكم .

وپر ظاهر است كه مثل‌اين تفسيررا در مقام ذكر احتمالات آيهٔ كريمه ذكر كرده‌اند ، نه در مقام تخطيهٔ ابوزيد . فادعائه من عظيم الكذب

والكيد .

دهم آنكه جمهور اهل عربيت گفته‌اند كه تفسير ابوعبيده، نه آنست كه لفظ (مولى) بمعنى (أولى) است .

پس جناب شاهصاحب در اين قول مختصر، اين ده كذب مزور بكمال بلاغت وفصاحت ، وطلاقت وذلاقت فرانهاده‌اند ، وبيچاره رازى با آنهمه تطويل واطناب، وتلفيق واسهاب ، جسارت بر ايراد يكى از آنهم نيافته چه جاكه همهٔ آنهارا مجتمعاً در يک مقام وارد نمايد ، وكابلى هم اين خرافات وجزافات‌را ذكر نكرده ، بلكه بسوراخ نفى مطلق، حتى انكار ثبوت مجىء (مولى) بمعنى (أولى)، از ابوزيد، كه شاهصاحب اعتراف بتجويز او دارند خزيده ، وكتمان مطلق را أبلغ در تأييد باطل وستر حق‌ديده، ودانسته كه بعد اعتراف بثبوت مجىء(مولى) بمعنى(أولى)،ولو عن واحد من اهل العربية، مجال قيل وقال‌تنگ، وتوجيه وتأويل عليل مورث عار وننگ خواهد شد .

وبحمد الله وحسن توفيقه ، شناعت وسماجست اين اكاذيب عشره ، بتوضيح وتفصيل‌بجواب أقوال‌المخاطب نبيل بيان مى كنيم، وبيان بعض آن كرديم .

حالا رسيديم بر جواب شبهۀ انكار مجىء (مولى) بمعنى (اولى) بسبب عدم ثبوت مجىء (مفعل) بمعنى (أفعل) .

« اصل اين شبهه واهيه از فخر رازى است »

پس‌بايد دانست كه اصل اين شبهه ازفخر رازى است، قال في « نهاية

العقول » :

[ثم ان سلمنا صحة أصل الحديث ومقدمته ، فلانسلم دلالته على الامامة ولانسلم ان لفظ المولى محتملة للاولى ، والدليل عليه أمران : أحدهما ان (أفعل من) موضوع ليدل على معنى التفضيل و « مفعل » موضوع ليدل على الحدثان أو الزمان أو المكان .

ولم يذكر أحد من أئمة النحو واللغة ان المفعل قديكون بمعنى أفعل التفضيل وذلك يوجب امتناع افادة المولى لمعنى الاولى] .

محتجب نماند كه فخر رازى براى (مفعل) سه معنى ذكر كرده : يكى حدثان، دوم: زمان، سوم: مكان ، ومعنى ديگر براى آن ثابت نساخته، حال آنكه بتصريحات أئمة لغويين اثبات ، وأساطين ثقات ومحققين عالى درجات ، كه مدار علم عربيت بر ايشانست، در ما بعد ظاهر مى‌شود كه (مولى) بمعنى (فاعل وفعيل ومفعول) مى‌آيد ، ومجىء (مولى) بمعنى (فاعل وفعيل ومفعول)، بمثابهٔ درظهور واشتهار است كه كسى ازمتعصبين وجاحدين هم انكار آن نكرده واصلا شبههٔ ركيكه‌هم در ثبوت آن پيدا نكرده ، بلكه خود رازى هم مجىء (مولى) بمعنى (فاعل وفعيل) ثابت كرده، چنانچه در« نهاية العقول » درعبارتيكه بالتمام درما بعد مى‌شنوى گفته :

[وأما قول الاخطل[1]: قد أصبحت مولاها من الناس بعده، وقوله: لم تاشروا فيه اذ كنتم مواليه ، وقوله : موالي حق يطلبون ، فالمراد بها الاولياء ، ومثله قوله عليه السلام : « مزينة وجهينة وأسلم وغفار موالي الله ورسوله » أي أولياء الله ورسوله، وقوله عليه السلام: « ايما امرأة تزوجت بغير اذن مولاها »، والرواية المشهورة

(١) الاخطل : غياث بن غوث بن الصلت التغلبي الشاعر توفي سنة (٩٠) .

مفسرة له ، وقوله : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا » أي وليهم وناصرهم وان الكافرين لامولى لهم أي لاناصر لهم .

هكذا روى ابن عباس ، ومجاهد وعامة المفسرين] .

پس اگر غرض رازی از ذکر معانی ثلثة (مفعل) حصر (مفعل) در این معانی است ، لازم آید که مجیء (مفعل) بمعنی (فاعل وفعیل ومفعول) هم باطل باشد و (مولی) بمعنی (معتق ومعتق وحلیف وعقید وقریب وولی وسید) هم غلط گردد، واگر غرض رازی حصر (مفعل) در این سه معنی نیست ، پس ذکر این معنی که (مفعل) موضوع است تا دلالت کند بر حدثان ویازمان، یامکان، مناسبتی باین مقام ندارد، ومحض هذر وهذیان است ، والله الموفق والمستعان .

اما تمسک باین معنی که کسی از أئمهٔ نحو ولغت ذکر نکرده که (مفعل) بمعنی (أفعل) مـی آید ، پس قطع نظر از آنکه هـر گاه بتصریح أئمه واساطین لغویین، واکابر واماثل محققین ، مجیء (مولی) بمعنی (أولی) بالخصوص ثابت شد ، اساس این وسواس متزلزل ، وبنای این ندای منکر ، مضمحل گردید .

پرظاهراست که این استدلال صریح الاختلال ، از غرائب توهمات وعجائب شبهات، وطرائف ترهات واضاحیک خزعبلات است، زیرا که عدم مجیء (مفعل) بمعنی (أفعل) دردیگر مواد مثبت مزعوم ارباب لداد ، وأئمهٔ عناد نمی‌تواند شد ، چه بین الامرین اصلا لزومی عقلی ونقلی نیست .

واگر بسبب عدم مجیء (مفعل) بمعنی (أفعل) دردیگر مواد ، انکار وابطال مجیء (مولی) بمعنی (أولی) لازم آید ، بسیاری از استعملات

صحیحه ومحاورات فصیحه، بسمت غلط وخلل موسوم، بلکه (معاذالله) بعض کلمات قرآن شریف بوصمت خطا وزلل ، موصوم گردد ، چه بر ممارسین علوم‌عربیه، وماهرین فنون‌ادبیه، بنهایت وضوح وظهورکالنور علی شاهق الطور ، متجلی وروشن است که بسیاری از لغات وکلمات واستعمالات ومحاورات است که برای آن نظیری پیدا نیست، پس اگر عدم ثبوت نظیر ، مستلزم ابطال وتغلیط و رد ونکیر باشد، لازم آید که این همه لغات‌ومحاورات، مغلوط‌وملحون وبسمت انکار وابطال مقرون باشد ، ولایقول به عاقل فضلا عن فاضل، وهرچند صدق دعوای حقیر در باب کثرت نظائـر عدم نظیر ، برمتدرب خبیر وناقـد بصیر ، ظاهر ومستنیر است ، لکن برای تنبیه وایقاظ نائمین ، وعرک آذان ذاهلین هائمین، چند شواهد ونظائر عدم‌نظیر، مذکور می‌شود :

« لغات والفاظیکه بی‌نظیرند »

پس، ازآنجمله‌است لفظ (عجاف) جمع (اعجف) که درقرآن‌شریف وارد است : قال الله تعالی : « وقال الملك اني أری سبع بقرات سمان یأکلهن سبع عجاف » الآیة [1] .

وپر ظاهر است که نظیری برای لفظ (عجاف) نیست که حسب افـادۀ أئمۀ لغت ، جمع (أفعل) بر (فعال) نمی‌آید جز دراین لفظ :

قال السیوطي في «المزهر»: [وقال أي ابن فارس[2]: لیس في‌الکلام أفعل

(۱) سورة یوسف : ٤۳ .

(۲) ابن فارس: احمدبن فارس بن زکریاه القزوینی المتوفی سنة (۳۹۵) صاحب « مقائیس اللغة » .

مجموعاً على فعال الا أعجف وعجاف] (١) .

وعجب‌تر آنست که خود فخررازی هم اعتراف بفقدان نظیر (عجاف) ذکر کرده، ولکن درمقابلۀ اهل‌حق بسبب مزید اعتساف، اعراض وانحراف ازآن آغاز نهاده .

قال الرازي في «مفاتيح الغيب» في تفسير الآية المذكورة: [المسئلة الاولى: قال الليث(٢): العجف ذهاب السمن، والفعل عجف يعجف ، والذكر اعجف ، والانثى عجفاء، والجمع عجاف، في الذكران والاناث، وليس في كلام العرب أفعل وفعلاء جمعا على فعال غير اعجف وعجاف، وهي شاذة حملوها على لفظ سمان، فقالوا: سمان وعجاف لانهما نقيضان، ومن رأيهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض] (٣) .

واز آنجمله است (هاؤم)(٤) که درقرآن‌شریف وارداست ومثل آنست (هاؤما) واین هر دورا نظیری نیست، زیراکه در (صه ومه) ومثل آن، ضمیر تثنیه وجمع ظاهر نمی‌شود، بخلاف (هاؤما وهاؤم) .

سیوطی در «اشباه ونظائر» گفته :

[قال ابن هشام (٥) في تذكرته : اعلم ان «هاؤما» و«هاؤم» نادر في العربية

(١) المزهر: ج٢/٧٧ ـ وقال الجوهرى في «الصحاح»: العجف بالتحريك: الهزال والاعجف : المهزول وقد عجف ، والانثى العجفاء ، والجمع عجاف على غيرقياس، لان افعل وفعلاء لايجمع على فعال ، ولكنهم بنوه على سمان ، والعرب قد تبنى الشيىء على ضده .

(٢) ليث: بن المظفر بن نصربن سيار الخراسانى اللغوى صاحب «كتاب العين» .

(٣) مفاتيح الغيب ج١٨/١٤٧ .

(٤) سورة الحاقة: ١٩ .

(٥) ابن هشام : عبدالله بن يوسف بن أحمد الانصارى النحوى المتوفى بمصر سنة (٧٦١) .

لانظير له، الاترى ان غيره من «صه» و«مه» ، لايظهر فيه الضمير البتة ، وهو مع ندوره غيرشاذ في الاستعمال ففي «التنزيل»: «هاؤم اقروا كتابيه »][1] .

واز آنجمله است لفظ (ميسره) بضم سين كه درقراءت عطاء [2] آمده است، ونظيرى ندارد .

قال السيوطي في «المزهر»:قال سيبويه : [وليس في الكلام مفعل أي بضم العين، قال ابن خالويه [3] في «شرح الدريدية»: وذكر الكسائي[4]، والمبرد ، مكرماً، ومعوناً ، ومالكاً ، فقال : من يحتج لسيبويه ان هذه اسماء جموع وانما قال سيبويه : لايكون اسم واحد على مفعل (بفتح الميم وضم العين) قال ابن خالويه : وقد وجدت أنا في القرآن حرفاً « فنظرة الى ميسرة » [5]كذا قرأها عطاء] [6] .

وازآنجملهاست لفظ (جمالات) كه درقرآن شريف وارداست ونظيرى ندارد كه آن جمع (جمل) درمرتبهٔ ششم است :

قال السيوطي في «المزهر» : [ليس في كلامهم جمع جمع ست مرات الا (الجمل) فانهم جمعوا جملا أجملا، ثم أجمالا، ثم جاملا، ثم جمالا، ثم جمالة،

(۱) الأشباه والنظائر ج۲/ ۸۹ .

(۲) عطاء: يحتمل انه عطاء بن ابي رباح المكي المتوفى (۱۱۵) ويحتمل انه عطاء ابن السائب الكوفي المتوفى سنة (۱۳۶) ولايخفى ان قرائة ضم السين في « ميسرة » نسبت الى نافع بن عبدالرحمن المدني المتوفى سنة (۱۶۹) ، لا الى عطاء، والله العالم .

(۳) ابن خالويه: الحسين بن أحمدبن خالويه النحوى اللغوى المتوفى سنة (۳۷۰).

(٤) الكسائي: علي بن حمزة الكوفي المقرى النحوى المتوفى سنة (۱۸۹) .

(٥) سورة البقرة: ۲۸۰ .

(٦) المزهر ج۲/ ۳۳ .

ثم جمالات. قال تعالى: «جمالات صفر» [١]، فجمالات جمع جمع جمع جمع جمع الجمع] [٢] .

وازآنجمله است (جد) (بفتح الجيم) بمعنى (مفعول) كه هيچ « فعل» (بفتح الفاء وسكون العين) غيرآن بمعنى (مفعول) نيامده .

قال السيوطي في «المزهر»: [لم يأت مفعول على فعل الا حرف واحد رجل جد للعظيم الجد والبخت، وانماهو مجدود، محظوظ له جد وحظ في الدنيا][٣].

وازآنجمله است (تفاوت) بفتح واو و كسر آن كه نظيرى ندارد .

قال السيوطي في «المزهر»: [ليس في كلامهم مصدر تفاعل الا على التفاعل (بضم العين) الا حرف واحد جاء مفتوحاً ومكسوراً ومضموماً: تفاوت الامر تفاوتا وتفاوتا وتفاوتا، وهو غريب مليح حكاه ابوزيد][٤] .

ودر «صحاح» جوهرى مسطوراست :

[وتفاوت الشيئان أي تباعد مابينهما تفاوتا (بضم الواو) .

وقال ابن السكيت[٥]: قال الكلابيون: في مصدره تفاوتا (ففتحوا الواو).

وقال العنبري : تفاوتا (فكسر الواو) .

وحكى أيضاً أبوزيد تفاوتا وتفاوتا (بفتح الواو وكسرها) ، وهو على غير قياس، لان المصدر من تفاعل يتفاعل تفاعل (مضموم العين)، الا ماروى في هذا الحرف] [٦] .

---

(١) سورة المرسلات : ٣٤ على قراءة غير أهل الكوفة .

(٢) المزهر ج٢/٥٨ .

(٣) المزهر: ج٢/٥٥ .

(٤) المزهر ج٢/٥٢ ط مصر .

(٥) ابن السكيت: يعقوب بن اسحاق الشهيد المتوفى سنة (٢٤٤) .

(٦) الصحاح: ج١/٢٦٠ ـ لفظ فوت .

وشهاب‌الدین احمد خفاجی در حاشیهٔ «بیضاوی» گفته :

[قوله من التفاوت (بضم الواو) مصدر تفاوت، وفي «ادب الكاتب»: انه مثلث الواو، ولانظير له فاعرفه] .

از آنجمله است (تكاد) مضارع (كدت) بضم الكاف ، كه نظیری ندارد .

وفي «المزهر» : قال ابن قتيبة [1] :[كل ما كان على فعل فمستقبله بالضم، لم يأت غير ذلك الا في حرف واحد من المعتل. روى سيبويه ان بعض العرب قال كدت تكاد] [2] .

از آنجمله است لفظ (سايلت) كه نظیری برای آن مفقود است .

در « قاموس » گفته :

[واما قول بلال بن جرير :

اذا ضفتهم أو سآيلتهم وجدت بهم علة حاضرة

فجمع بين اللغتين: الهمزة التي في سألته، والياء التي في سايلته جمع بينهما ووزنه فعايلتهم وهذا مثال لانظير له] [3] .

از آنجمله است (يجد) بضم الجيم مضارع (وجد) كه نظیری ندارد .

قال السيوطي في « المزهر » : [قال ابن خالويه في « شرح الدريدية » : ليس في كلام العرب فعل يفعل (بفتح العين في الماضي وضمها في المضارع) مما فاؤه واو الا حرف واحد « وجد يجد » ذكره سيبويه .

---

(۱) ابن قتيبة : عبدالله بن مسلم الدينوری المتوفی سنة (۲۷۶) .

(۲) المزهر: ج۲/ ۶۱ طمصر .

(۳) قاموس اللغة ج۳/ ۳۹۲ ـ لفظ « سئل » .

وقال ابن قتيبة في « ادب الكاتب » : قالوا : « وجد يجد » ، و « يجد » من الموجدة والوجدان جميعاً وهو حرف شاذ لانظير له][1].

وجوهری در « صحاح » گفته :

[وجد مطلوبه يجده وجوداً ، أو يجده أيضاً (بالضم) لغة عامرية ، لانظير لها في باب المثال ، قال لبيد[2] وهو عامري :

لو شئت قد نقع الفؤاد بشربة   تدع الصوادي لايجدن غليلا][3][4]

ودر « قاموس » گفته :

[وجد المطلوب كوعد ، و ورم يجده ويجده (بضم الجيم) ولانظير لها][5].

از آنجمله است (يحبه) بكسر حاء در مضارع (حبه) كه نظيرى ندارد در فقدان وعدم مشاركت (ضم عين مضارع).

قال في « الصحاح » : يقال : احبه فهو محب ، وحبه يحبه (بالكسر) فهو محبوب . قال الشاعر[6] :

أحب أبا مروان من اجل تمره   واعلم ان الرفق بالمرء أرفق[7]

---

(۱) المزهر ج۲/۶۱ ط مصر .

(۲) البيت لجرير بن عطية بن حذيفة الشاعر المشهور المتوفى سنة (۱۱۰) ، ونسبة البيت الى لبيد سهو .

(۳) قبله ، وهو مطلع لقصيدة يهجو فيها الفرزدق :

لم أر مثلك يا امام خليلا   أنأى بحاجتنا وأحسن قيلا

ـ ديوان جرير ـ ص۴۵۳ ـ

(٤) الصحاح ج۲/۵٤۷ ـ باب الدال المهملة فصل الواو .

(٥) قاموس اللغة ج۱/۳٤۳ ـ باب الدال فصل الواو .

(٦) هو غيلان بن شجاع النهشلي .

(۷) في لسان العرب : واعلم ان الجار بالجار أرفق .

ووالله لولا تمره ماحببته : وماكان أدنى من عبيد ومشرق[1]

وهذا شاذ لانه لايأتي في المضاعف يفعل (بالكسر) الا ويشركه يفعل (بالضم)، اذا كان متعدياً ماخلا هذا الحرف[2].

قال السيوطي في « المزهر » : قال الفراء : نم الحديث ينمه وينمه ، وبت الشيء يبته ويبته ، وأشذ من ذلك حبيت الشيء أحبه][3].

از آنجمله است كه در « صحاح » جوهری مذكور است :

[هنوء الطعام يهنؤ هناءة ، أي صار هنيئاً ، وكذلك هنيء الطعام مثل فقه وفقه. عن الاخفش قال : وهنأني الطعام يهنئني ويهنؤني (من بابي ضرب ونفع) ، ولانظير له في المهموز][4].

از آنجمله است لفظ (شيره) كه در آن (جيم) را (يا) بدل كرده‌اند ، ونظيری برای قلب (جيم بيا) نيافته‌اند :

قال السيوطي في « المزهر » : لم يأت جيم قلبت ياء الا في حرف واحد ، انما تقلب الياء جيماً يقال في علي عليج وفي ايل أجل ، والحرف الذي قلبت فيه الجيم ياء الشيرة يريدون الشجرة ، فلما قلبوها ياء كسروا أولها ، لئلا تنقلب الياء الفاً فتصير شارة ، وهذا غريب حسن ، وقد قربه في الشاذ ولاتقربا هذه الشيرة][5].

از آنجمله است (سراة) جمع (سری) كه جمع فعيل بر فعله ، غير اين نيامده است .

---

(۱) في الاقتضاب ص۲۸۳ :

واقسم لولا تمره ماحببته : وكان عياض منه أدنى ومشرق

(۲) الصحاح : ج۱/۱۰۵ ــ باب الباء فصل الحاء .

(۳) المزهر : ج۲/۶۲ ط مصر .

(٤) الصحاح ج۱/۸٤ ــ باب الالف المهموزة فصل الهاء .

(٥) المزهر ج۲/۸۸ ط بيروت .

سيوطى در «مزهر» گفته :

[قال سيبويه : الشجراء واحد وجمع، وكذلك القصباء والطرفاء والحلفاء، وقال : لايعرف فعلة جمع فعيل غير سراة وسرى[١].

وفي «الصحاح»[٢] للجوهري: جمع السرى سراة (بفتح السين) وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة (بفتح الفاء والعين) ولايعرف غيره].

واز آنجمله است (طوالق) جمع (طلقة) كه فواعل جمع فعلة غير اين نيامده است :

قال السيوطي في «المزهر» : لم يأت فعلة على فواعل الا في حرف واحد ليلة طلقة لا حر فيها ولاقر ولاظلمة وليال طوالق][٣].

از آنجمله است (أربعاء) نام چارشنبه كه بر اين وزن هم هيچ مفردى نيامده است.

قال السيوطي في «المزهر» نقلا عن سيبويه بعد ذكر الاربعاء : [وكذلك أفعلاء لم يأت الا في الجمع نحو أصدقاء، وانصباء الا حرف واحدلايعرف غيره وهو يوم الاربعاء][٤].

از آنجمله است لفظ (حجة) بالكسر و (روية) بالضم كه براى مرة واحده مى‌آيندوهر دونظيرى ندارند زيراكه‌مصدرى كه براى مرةواحده مى‌آيد همهٔ اوزان آن (مفتوح العين) است :

قال السيوطي في «المزهر» : [ليس في كلامهم المصدر للمرة الواحدة

---

(١) المزهر ج٢/١١٣.

(٢) الصحاح : ج٦/٢٣٧٥ باب الواو والياء فصل السين.

(٣) المزهر ج٢/٥٤.

(٤) المزهر ج٢/٣٦ ط مصر.

الا على فعلة سجدت سجدة ، وقمت قـومة ، وضربت ضـربة ، الا في حرفين حججت حجة واحدة (بالكسر) ورأيته رؤية واحدة (بالضم) وسائر كلام العرب (بالفتح) .

وحدث أبو عمر[١]، عن ثعلب[٢]، عن ابن الإعرابي رأيته رأية واحدة (بالفتح) فهذا على أصل مايجب][٣].

از آنجمله است لفظ (ست) كه اصل آن (سدس) بود، ابدال دال در اين لفظ ، فاقد النظير است :

قال ابن حاجب في « الشافية » : [ست وأصله سدس ، شاذ لازم] .

از آنجمله است لفظ (خزعال) كه بر وزن فعلال (بفتح الفاء) در غير ذوات التضعيف جز (خزعال) نيامده :

قال السيوطي في « المزهر » : [قال ابن قتيبة : قال الفراء : ليس في الكلام فعلال (بفتح الفاء) من غير ذوات التضعيف الا حرف واحد، يقال: ناقة بها خزعال أي ظلع، وأما ذوات التضعيف فالقلقال والزلزال، وما أشبه ذلك وهو (بالفتح) اسم ، فاذا كسرته فهو مصدر][٤].

از آنجمله است (نقواء) جمع (نقي): قال السيوطي في « المزهر » .

[لم يجيء فعيل وفعلاء من بنات الياء الا نقي ونقواء ، ذكر ذلك ابوزيد

---

(١) أبو عمر : محمد بن عبدالواحد بن أبي الهاشم الزاهد المطرز اللغوى غلام ثعلب ، توفى سنة (٣٤٥) .

(٢) ثعلب : أحمد بن يحيى بن يسار البغدادى أبو العباس اللغوى النحوى المتوفى سنة (٢٩١) .

(٣) المزهر : ج٢/٥١ .

(٤) المزهر : ج٢/٣٤ .

كذا في الجمهرة][1] .

ودر «قاموس» گفته : [نقي كرضي، نقاوة ونقاء ونقاعة ونقلوة ونقاية، فهو نقي ج نقاء ونقواء نادرة][2].

از آنجمله است لفظ (اجفلى) كه نظيرى ندارد :

قال السيوطي في « المزهر » .

[وقال (يعني سيبويه): ولم يأت على أفعلى الا حرف واحد، قالوا: هو يدعو الاجفلى ويقال أيضاً : الجفلى][3].

وعلاوه براين، سيوطى در« مزهر » لغات ديگر هم كه نظائر آن مفقود است ذكر كرده ، من شاء فليرجع اليه .

واز جمله تراكيب عجيبه كه در قرآن شريف وارد شده ونظير آن در كلام عرب يافته نشده ،تركيب (سقط في أيديهم)[4] است .

سيوطى در «مزهر »گفته :

[في «شرح المقامات » للمطرزي: قال الزجاجي[5]: « سقط في أيديهم » ، نظم لم يسمع قبل القرآن ، ولاعرفته العرب ، ولم يوجد ذلك في أشعارهم ، والذي يدل على هذا ان شعراء الاسلام ، لما سمعوه واستعملوه في كلامهم خفى عليهم وجه الاستعمال،لان عادتهم لم تجر به. فقال ابو نواس[6] عليه: ونشوة سقطت

---

(۱) المزهر : ج۲/٤٤ .

(۲) القاموس : ج٤/۳۹۷ باب الواو والياء فصل النون .

(۳) المزهر : ج۲/۳٦ .

(٤) سورة الاعراف : ١٤٩ .

(٥) الزجاجي : عبدالرحمن بن اسحاق البغدادى اللغوى المتوفى (۳۳۷) .

(٦) أبونواس : الحسن بن هانىء شاعر العراق المولود في أهواز سنة (١٤٦) والمتوفي (١٩٨) .

منها في يلي . وهـو العالم النحرير فأخطأ في استعماله وكان ينبغي أن يقول : سقط .

وذكر أبوحاتم سقط فلان في يده ، وهذا مثل قول أبـي نواس و كذا قول الحريري[1]: سقط الفتى في يده[2]] .

وازجمله نوادرفاقدة النظيرقول‌ايشانست: كذب عليك كذا و كذا بمعنى أمر بشيء واغراء بآن، واين استعمال در حديث ودر كلام خليفة ثانى هم وارد است .

سيوطى در « مزهر » گفته : [فائدة من غريب الالفاظ المشتركة لفظة كذب .

قال في « تعليق النجيرمي »[3] بخطه:قال عيسى بن عمر مربي أعرابي وانا أعلف بعيراً لي ، فقال :كذب عليك البزر والنوى .

قال الاصمعي:تقول العرب: هذه الكلمة اذا أراد أحدهم الشيء، قال: كذب عليك كذا ، يريد عليك بكذا .

وقال التبريزي[4]في « تهذيبه »[في قول الشاعر :

وذبيـانية وصـت بنيـها   بأن كذب القراطف والقروف :

هذا الكلام لفظه الخبر ، ومعناه الاغراء، تقول :كذب عليك كذا، أي عليك به .

---

(۱) الحريرى: القاسم بن على بن محمد البصرى صاحب « المقامات » الشافعى اللغوى المتوفى (٥١٦) .

(۲) المزهر : ج۲/۱۵۳ .

(۳) النجيرمى : يوسف بن يعقوب بن اسماعيل بن خرزاذ المتوفى (۴۲۳) .

(٤) التبريزى : يحيى بن على بن محمد المعروف بالخطيب التبريزى المتوفى سنة (٥٠٢) .

وفي حديث عمر : ان عمرو بن معدى كرب[1]، شكى اليه المغص[2] فقال: كذب عليك العسل .

وقال ابن خالويه في « شرح الدريدية » ، [في قوله : «كذب العتيق وماء شن بارد »،: هذا اغراء أي عليك العتيق والماء البارد، ولكنه كذا جاء عنهم بالرفع لانه فاعل كذب .

والعرب تقول: كذب عليك العسل ، أي آلزم العدو وسرعة السير والمشي.

وفي الحديث: كذب عليكم الحج، وكذب عليكم العمرة ، وكذب عليكم الجهاد ثلثة أسفار كذبن عليكم .

وقال التبريزي في موضع آخر من « تهذيبه »: تقول للرجل اذا أمرته بالشيء وأغريته به ، كذب عليك كذا وكذا ، أي عليك به ، وهي كلمة نادرة جاءت على غير القياس .

قال عمر : يا أيها الناس كذب عليكم الحج ، أي عليكم بالحج ، ويقال : كذب عليكم الحج ، والحج (بالنصب والرفع) لغتان : (النصب) على الاغراء و(الرفع) على معنى وجب عليكم وامكنكم .

انشد الاصمعى للاسود بن يعفر[3]: «كذبت عليك لاتزال تعوفني» .

أي عليك بي فاتبعني[4]] .

وازجملة تراكيب غريبه ، قول ايشانست : (نشدتك بالله لمافعلت).

(١) عمرو بن معدى كرب : بن ربيعة الزبيدى فارس اليمن ، قيل : انه قتل فى القادسية (٢١) .

(٢) المغص (بفتح الميم وسكون الغين) وجع في الامعاء .

(٣) الاسود بن يعفر : النهشلى الدارمى شاعر جاهلى عراقى مات نحو (٢٢) قبل الهجرة .

(٤) المزهر ج١/٢٢٥ ـ ٢٢٦ .

سیوطی در «اشباه ونظائر» گفته :

[قال الزمخشری في «الاحاجی[1]»: قولهم : نشدتک بالله لما فعلت، كلام محرف عن وجهه، معدول عن طريقه مذهوب مذهب ماأغربوا به على السامعين من أمثالهم ، ونوادر الغازهم ، وأحاجيهم، وملحهم، وأعاجيب كلامهم ، وسائر مايدلون به على اقتدارهم وتصريفهم أعنة فصاحتهم كيف شاؤا .

وبيان عدله انالاثبات فيه قائم مقام الاسم، وأصله ما أطلب منك الا فعلك .

وقال الشيخ علم الدين السخاوي[2] فـي « تنوير الدياجی » : هذا الكلام مما عدل من كلامهم عن طريقته الى طريقة أخرى، تصرفاً في الفصاحة وتفنناً في العبارة ، وليس من قبيل الالغاز .

وقال أبوعلي[3]:هو كقولهم : «شر اهر ذاناب يعنی في ان اللفظ علیمعنی والمراد معنی آخر، لان المعنی ما اهر ذاناب الا شر ».

قال : وقول الزمخشري : أقيم الفعل فيه مقام الاسم يعنی « الا فعلت »أقيم مقام« الا فعلك » .

قال : ومثل هذا ای من الذي هومعنی ماهو متروک اظهاره قوله :

« اباخراشة أما انت ذانفر فان قومی لم تأكلهم الضبع[4]

قال سيبويه : المعنی لان كنتمنطلقا انطلقتلانطلاقك ، أی لان كنت فينفر وجماعة من أسرتك ، فان قومی كذلک وهم كثير لم تأ كلهم السنة .

---

(۱) الاحاجی : جمع الاحجية (بضم الهمزة وسكون الحاء وكسر الجيم وفتح الياء المشددة) الكلام المغلق .

(۲) السخاوی : علم الدين علی بن محمد المصری الشافعي المتوفی سنة (٦٤٣).

(۳) ابوعلی : القالی اسماعيل بن القاسم بن عيذون الاموی اللغوی المتوفیبقرطبة سنة (۳٥٦) .

(٤) الضبع (بفتح الضاد وضم الباء) : السنة الشديدة المجدبة .

ولايجوزعندسيبويه اظهار كنت مع (المفتوحة) ولاحذفه مع (المكسورة)][1].

واز جملة تراكيب غريبه، قول ايشانست: (راكب الناقة طليحان).

سيوطي در « أشباه ونظائر » گفته :

[فائدة في «تذكرة » التاج ابن مكتوم [2]: قالوا: راكب الناقة طليحان ، وفيه ثلثة أقوال: قيل :تقديرة أحد طليحين ، حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقام المحذوف .

وقيل: التقدير: راكب الناقة والناقة طليحان .

وقيل : التقدير راكب الناقة طليح وهما طليحان ، وفيه حذف خبر وحذف مبتداء] [3] .

بالجمله نظائر عدم نظير، نهايت كثيراست، وبر متتبع كتب لغت وناظر اسفار صرف ، وواقف كلام عرب وخادم وحي الهي ، مخفي نيست ، ومجرد فقد نظير براى بعض لغات ، بحدي واضح است كه در كتب ابتدائية صرف هم ذكر مي كنند مثل كدت وتكاد[4]، چه جا كتب متوسطة صرف ، وچه جا كتب مبسوطه .

پس كمال عجب است كه متمسكين باين شبهة واهيه ، اگر مهارتي در علوم لسانيه نداشتند وبهره ازعلم تفسير هم نه برداشتند وكتب مبسوطه بلكه متوسطة صرف را هم ملاحظه نساختند! ، آيا رسائل صغيرة ابتدائية صرف هم نخواندند ؟ ! تا مي دريافتند كه از قبول اين دليل ، أذهان صبيان هم آبي! ، فليمت المتمسك بهذا الوهم غيظاً وحنقاً شاء اوأبى ،

---

(١) الاشباه والنظائر ج١/١٨٨ .

(٢) ابن مكتوم : تاج الدين احمد بن عبدالقادر الحنفي المتوفي سنة (٧٤٩) .

(٣) الاشباه والنظائر ج١١٦/٣ طمؤسسة الرسالة بيروت .

(٤) كدت بضم الكاف .

ولاح مماسبق انه حاد عن الحق الصراح وصبی .

ونیز باید دانست که سیوطی در «مزهر» گفته :

[قال ابن جنی فی « الخصائص» : المسموع الفرد هل یقبل ویحتج به ؟ له احوال : أحدها أن یکون فرداً بمعنی انه لانظیر لـه فی الالفاظ المسموعة مع اطباق العرب علی النطق به ؛ فهذا یقبل ویحتج بـه ویقاس علیه اجماعاً ، کما قیس علی قولهم فی «شنوءة»: شنائی مع انه لم‌یسمع غیره» لانه لم یسمع ما یخالفه وقد أطبقوا علی النطق به] [1] ـ الخ .

ازاین عبارت ، قاعدهٔ کلیه ظاهراست که (مسموع فرد) که نظیری در الفاظ مسموعه برای او نباشند، هرگاه اطباق عرب برنطق بآن حاصل شود مقبول است .

پس اگر فقدان نظیر علت قادحه می‌بود ، فرد فـاقد النظیر بهیچ حال مقبول نمی‌شد .

واز طرائف امور این است که خود فخر رازی بعد این شبهه، بفاصلهٔ یک ورق ، بعض نظائر عدم نظیر بلاضرورت ملجیهٔ ذکر کرده، اساس شبههٔ رکیکهٔ خودرا بدست خود کنده، «یخربون بیوتهم بأیدیهم» [2] !

قال فی « نهایة العقول » : [وأما بیت لبید ، فقد حکی عن الاصمعی : فیه قولان : أحدهما : ان المولی فیه اسم لموضع الولی کما بینا، أي تحسب البقرة ان کلا من الجانبین موضع المخافة وانما جاء (مفتوح العین) تغلیباً لحکم اللام علی الفاء علی ان (الفتح) فی معتل الفاء، قد جاء کثیراً، منه : موهب، وموحد، وموضع ، وموحل و (الکسر) فی معتل اللام، لم یسمع الا فی کلمة واحدة وهی

(۱) المزهر ج۱/ ۱۴۷ .

(۲) سورة الحشر: ۲ .

ماوی] ـ الخ .

ازاین عبارت ظاهر است که فخر رازی افاده کرده که کسره در ظرف معتل فاء نیامده است جز دریك کلمه که آن (مأوی) است ، پس هرگاه در (ماوی) کسر واو بر خلاف دیگر ظروف ، جائز ومسموع باشد ، همچنین اگر (مولی) که آنهم ظرف است بمعنی (أولی) آید ، بخلاف دیگر ظروف ، کدام مقام استعجاب واستغراب ؟ ، وچه جای انکار واستهزای ناصواب است ؟ .

واز جمله اجوبهٔ لطیفه که ببرکت خدمت آثار اهلبیت علیهم‌السلام ، وتأیید طریقهٔ حقه ، بخاطر فاتر این قاصر رسیده ، جواب شبههٔ عدم مجیء «مفعل» بمعنی «أفعل» ، وعدم ورود (مولی منك) بجای (أولی منك) بطریقی بس لطیف است ، که اساس تشکیك را «هباءاً منثوراً وکأن لم یکن شیئاً مذکورا» می‌سازد ، وامرحق رامثل نور ابلج ، روشن می‌سازد ، وعدم مجیء مفعل در أفعل بمواد دیگر ، که آنراضرر عظیم پنداشته‌اند ، موجب نفع تام برای اهلحق کرام گرداند .

بیانش آنکه اختصاص (مولی) بمجیء آن بمعنی (أولی) وعدم مجیء « مفعل » بمعنی «أفعل» دردیگر مواد ، وعدم ورود (مولی منك) بجای (أولی منك) که هم معنای آنست ، دلالت دارد برآنکه بر این لفظ ، شعاعی از نور لفظ « الله » برتافته ، زیراکه این لفظ راباری تعالی جابجا درقرآن شریف در حق خود اطلاق فرموده است :

ففي آخر سورة البقرة : [« ربنا ولاتحملنا مالاطاقة لنابه واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين »[۱]] .

---

(۱) البقرة ۲۸۶ .

وفي سورة آل‌عمران : [« بل الله مولاكم وهو خير الناصرين »[۱]] .

وفي سورة الانعام : [« ثم ردوا الى الله مولاهم الحق »[۲]] .

وفي سورة الانفال: [«وان تولوا فاعلموا انالله مولاكم نعم المولىونعم النصير »[۳]] .

وفي سورة التوبة : [« قل لن يصيبنا الاماكتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون »[٤]] .

وفي سورة يونس : [« وردوا الى الله مولاهم الحق وضـل عنهم ماكانوا يفترون »[٥]] .

وفي سورةالحج: [«فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأعتصموا بالله هومولاكم فنعم المولى ونعم النصير »[٦]] .

وفي سورة محمد: [«ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم »[۷]] .

وفي سورة التحريم : [« قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم »[۸]] .

---

(۱) سورة آل عمران : ۱۵۰ .

(۲) سورة الانعام : ٦۲ .

(۳) الانفال : ٤۰ .

(٤) التوبة : ٥۱ .

(٥) يونس : ۳۰ .

(٦) سورة الحج : ۷۸ .

(۷) سورة محمد «ص» : ۱۱ .

(۸) سورة التحريم : ۲ .

وأيضاً في سورة التحريم : [«وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير »[1]] .

پس أحق از همه باطلاق (مولی) ، « حق تعالی » است[2]، وبعد او « تعالی» ، أحق ناس باین اطلاق ، جناب رسالتمآب صلی الله علیه وآله است ، و بعد آن جناب ، أحق ناس باین اطلاق ، جناب أمیرالمؤمنین علیه السلام است ، وبهمین سبب حضرت رسول خدا صلی الله علیه وآله آنرا درحق خود اطلاق فرموده ، واختیار آن برای اثبات امامت جناب أمیرالمؤمنین علیه السلام نموده .

پس چنانکه برای خدا ورسول وامام ، که در حق ایشان لفظ (مولی) اطلاق یافته ، خصائص بسیار است ، همچنین برای این لفظ هم ، بعض خصائص حاصل شده ، که برای دیگر الفاظ موازنهٔ آن حاصل نیست واختصاص (مولی) ببعض خصائص، مثل اختصاص لفظ « الله » است بخواص عدیده ، که حسب افادهٔ ارباب نحو، اختصاص آن مثل اختصاص مسمای آن است بخواص کثیره .

---

(١) سورة التحريم : ٤ .

(٢) مسلم بن الحجاج در « صحیح » خود بعد ذکر حدیث نهی ازگفتن مالك به مملوك خود « عبدی » وازگفتن مملوك به مالك « ربی» می گوید : حدثنا أبوبكر بن أبي شيبة ، وأبو كريب ، قالا : حدثنا ابومعاوية ـ ح ـ قال : وحدثنا أبو سعيد الاشج ، قال : حدثنا وكيع كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد ، وفي حديثهما : « ولايقل العبد لسيده : مولاى .

وزاد في حديث أبي معاوية : فان مولاكم الله.

نجم الائمه رضي الدين محمد بن حسن[1] الاستر آبادى أسبغ الله عليه النعم والايادى ، كه علامهٔ سيوطى در « بغية الوعاة » بمدح آنجناب گفته :

[الرضي الامام المشهور ، صاحب «شرح الكافيه » لابن الحاجب الذي لم يؤلف عليها ، بل ولا في غالب كتب النحو مثله جمعاً وتحقيقاً وحسن تعليـل ، وقد أكب الناس عليه ، وتداولوه ، واعتمـده شيوخ هذا العصر فمن قبلهم فـي مصنفاتهم ودروسهم ، وله فيه ابحاث كثيرة مع النحاة ، واختيارات جمة ومذاهب تفرد بها ، ولقبه نجم الائمة ، ولم أقف على اسمه ولا شيء من ترجمته الا انه فرغ من تأليف هذا الشرح سنة ثلث وثمانين وستمائة .

واخبرني صاحبنا المورخ شمس الدين بن عزم[2] بمكة أن وفاته سنة أربع أو ست ، الشك مني ، وله شرح على الشافية][3].

در « شرح كافيه » مى فرمايد :

[والاكثر في « ياالله » قطع الهمزة ، وذلك للايذان من أول الامر على ان الالف واللام خرجا عما كانا عليه في الاصل ، وصارا كجزء الكلمة ، حتى لا يستكره اجتماع يا واللام ، فلو كان بقيا على أصلهما لسقط الهمزة في الدرج ، اذ همزة اللام المعرفة همزة وصل .

وحكي أبو[4] علي : « ياالله » بالوصل على الاصل .

---

(١) نجم الائمة : رضـى الدين محمد بن الحسن الاديب الامامى المتوفى سنـة (٦٨٦) .

(٢) شمس الدين : محمد بن عمر بن عزم التونسى المكى المالكى المورخ المتوفى سنة (٨٩١) .

(٣) بغية الوعاة : ٢٤٨ .

(٤) أبو على : الحسن بن احمد النحوى الفارسى المتوفى سنة (٣٧٧) .

وجوز سيبويه أن يكون « الله » من لاه يليه ليها ، أي استتر ، فيقال في قطع همزتـه واجتماع اللام ويا : ان هذا اللفظ اختص بأشياء لاتجـوز فـي غيره ، كاختصاص مسماه «تعالى» وخواصه مافي «اللهم وتالله وآالله وهاالله وذاالله» مجروراً بحرف مقدر في السعة ، و « أفالله » بقطع الهمزة كما يجيء في باب القسم .

وقوله :

من اجلك ياالتي تيمت قلبي وأنت بخيلة بالوصل عني

شاذ ، ووجه جوازه مع الشذوذ لزوم اللام .

وقوله :

فيـا الغـلامـان اللذان فـرا ايـا كـما أن تبغيـا لـي شرا

أشذ

وبعض الكوفيين يجوز دخول ياعلى ذى اللام مطلقاً في السعة ، والميمان في «اللهم » عوض من يا أخرتا تبركاً باسمه تعالى .

وقال الفراء: اصله «ياالله» أمنا بالخير ، فخفف بحذف الهمزة .

وليس بوجه، لانك تقول: «اللهم» لاتؤمهم بالخير .

ويجمع بين يا والميم المشددة ضرورة ، قال :

انـي اذا مـاحدث الـمـا اقـول : يـا اللهـم اللهمـا

وقد يزاد في آخره ما، قال :

وماعليـك أن تقولي كلـما صليت أو سبحت يـا اللهم مـا

أردد علينا شيخنا مسلما

ولايوصف «اللهم» عند سيبويه كمالايوصف اخواته اعني الاسماء المختصة

بالنداء نحو: یاهناه [١]، ویانومان [٢]، ویاملکمان [٣]، وفل .

واجاز المبرد وصفه ، لانه بمنزلة «یاالله» وقد یقال: « یاالله الکریم » ، وقد استشهد بقوله تعالی: «قل اللهم فاطر السموات والارض» [٤]، وهو عند سیبویه علی النداء المستأنف ، ولاأری في الاسماء المختصة بالنداء مانعاً من الوصف ، بلی السماع مفقود فیها] .

ازاین عبارت ، ظاهراست که درتوجیه اجتماع لام و یا درلفظ « الله » گفته شده: که این لفظ مختص است بأشیائی که جائز نیست در غیرآن مثل اختصاص مسمای لفظ « الله » ، واین معنی دلالت صریحه دارد بر آنکه اختصاص مسمای لفظ « الله » سبب دفع توهم استبعاد اختصاص لفظ «الله » بخواص عدیده است .

پس همچنین استبعاد اختصاص لفظ (مولی) ببعض خواص ، مدفوع خواهد شد باختصاص من اطلق علیه لفظ (المولی) بخواص جلیله .

ونیز ازآن واضحست که میمین در آخر « اللهم » عوض (یا) بسبب تبرک باسم اوتعالی‌است، پس‌همچنین می‌گوئیم که اختصاص (مولی) بمجیء آن بمعنی (أولی) بسبب تبرک باین لفظاست که جابجا درحق

---

(١) هناه (بفتح الهاء) : من الالفاظ المختصة بالنداء ، والهاء التی فی آخره تصیر تاء فی الوصل معناه یافلان ، وتارة لاتصیر تاء بل تلفظ بهاء مضمومة ، وهذه الهاء عند الکوفیین للوقف ، واما البصریون فقالوا : هی بدل من الواو فی هنوك وهنوات ــ لسان العرب ــ .

(٢) نومان (بفتح النون وسکون الواو) من الالفاظ المختصة بالنداء ، بمعنی کثیر النوم .

(٣) ملکمان (بفتح المیم وسکون اللام وفتح الکاف) : اللئیم .

(٤) سورة الزمر: ٤٦ .

«او تعالى شأنه» وارد شده .

وقاسم بن احمدبن الموفق الاندلسي[1]، در شرح حواشي ابوموسى عيسى بن عبدالعزيز جزولي[2] برجمل ابوالقاسم عبدالرحمن بن اسحق زجاجي، كه اين حواشي معروف است «بجزوليه» گفته :

[قال رحمه الله : ولما لزمت الالف واللام في اسم «الله تعالى»، قالوا: في الأكثر «اللهم» فعوضوا في الاخر .

قلت: ليس التعليل مطابقاً للحكم، فان لزوم الالف واللام ليس سبباً لتعويض الميم، بل اللزوم سبب لتجويز دخول يا عليه، وبعد فالميم عوض من يا المحذوفة عند البصريين ، بدليل انه لايجمع بينهما ، وهذا التعويض من خصائص الاسم العزيز ، وفي ذلك أدب وتعظيم لهذا الاسم محافظة على سلامته عن الحذف ، فلما كانت اللام لازمة فيه وفي حذفها لاجل حرف النداء نقص، وفي ادخال حرف النداء عليه مع اللام الذي فيه مخالفة للاصول ، فتوسطوا الحال بأن التزموا التعويض عند الحذف، فينجبر الفوات بغرم ماحذف، كل هذا تكريم لهذا الاسم الشريف كمادلوا على شرف من يعقل بسلامة اسمه في الجمع] .

ازاين عبارت، ظاهراست كه آوردن ميم در «اللهم»، ازخصائص اين اسم عزيز است ، ودرآن تعظيم وتكريم اين اسم شريف است ، پس معلوم شد كه تخصيص لفظ ببعض خواص، گاهى براى تعظيم آن لفظ هم مى‌باشد ، همچنين مى‌گويم: كه اختصاص لفظ (مولى) هم بمجيء

---

(۱) القاسم بن احمد بن الموفق الاندلسي المقرىء الفقيه المتوفى بدمشق سنة (٦٦١) .

(۲) الجزولي : عيسى بن عبدالعزيز المراكشي النحوى اللغوى المتوفي سنة (٦١٠) .

آن بمعنی (أولی) ، برای تعظیم وتکریم این لفظ شریف است، که حق تعالی آنرا جابجا درحق خود اطلاق فرموده .

پس کمال عجب است که فخر رازی ، وأتباع وأشیاع او ، بااین همه علم ومهارت ، وتفلسف وحذاقت ، وکمال عظمت وجلالت ، ونهایت علومرتبه ونبالت، بمقابلهٔ اهلحق،درتأیید باطل، چندان مدهوش ومصعوق شدند ، که ملاحظهٔ احکام لفظ « الله » ، که ورد زبان اهل اسلام وایمان است هم نکرده ، بسبب تمسک وتشبث بعدم مجیء « مفعل » بمعنی « أفعل » دردیگر مواد، برای ابطال مجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، در حقیقت ابطال خصائص این اسم شریف خواستند، وکمال بعد خود از خصائص علم لسان ، وحقائق فن أدب، ونهایت بی‌اعتنائی باموری که بغایت مشهور ومعروف است، ظاهر کردند .

« حصر مجوز مولی بمعنی اولی در ابوزید غلط است »

قوله : « الا ابوزید که این را تجویز نموده » .

اقول : حصر مجوزین مجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، در ابو زید ، محض تخدیع وکید است ، که منشأ آن جز مزید تدین وتورع وتنزه وتحرج مخاطب عالیشأن، ازکذب وافترا وبهتان وعناد ولداد ومجازفت وعدوان، متصور نمی‌شود !

چه سابقاً بحمدالله وحسن توفیقه دریافتی که مثبتین مجیء (مولی) بمعنی (أولی)، جمعی کثیر وجمی غفیر ازاساطین أئمهٔ عربیه، وحاملین لواء صناعت علوم ادبیه می‌باشند، ومعهذا اعتراف شاهصاحب بتجویز

ابوزيد هم غنيمت است، كه خواجه كابلى مكابره بپايان رسانيده، ثبوت مجيء (مولى) بمعنى (أولى) از ابوزيد هم منع كرده، حيث قال في جواب حديث الغدير :

[وهو باطل لان المولى لم‌يجيء بمعنى الاولى ولم‌يصرح احد من أهل العربية ان « مفعلا » جاء بمعنى « أفعل »، وماروى عن أبي‌زيد ثبوته، لم‌يصح] - انتهى .

پس لله الحمد كه كذب خواجه كابلى باعتراف مولاى راسخ الولاى او ثابت شد .

كمال عجب است از خواجه كابلى، كه با وصفيكه بعلم ادب مناسبت دارد، ودم مبارات ومجارات باعبارات مقامات حريرى مى‌زند، كه بأخذ بعض فقراتش، نسج حكايات مصنوعه وتلفيق اسماء موضوعه، براى تهجين مذهب اهل بيت كرام عليهم السلام مى‌نمايد، وكذب وافتراى خود، برتمام عالم ظاهر مى‌سازد، بانكار مجيء (مولى) بمعنى (أولى)، نهايت اختباط عقل، وبعد از تدبر ظاهر نموده، از فخررازى كه امام منكرين سابقين ولاحقين است هم‌گوى مسابقت ربوده، زيراكه رازى اگرچه داد اسهاب واطناب در اين باب داده، لكن از اعتراف باثبات ابوعبيده، واخفش، وزجاج، ورمانى، وابن‌الانبارى، چاره نيافته وعبارت كشاف را هم كه مثبت اين استعمال است ذكر كرده .

وكابلى اين همه را كتمان نموده، وثبوت آنرا از ابوزيد هم منع كرده بغايت قصوى در توهين ثبوت اين استعمال كوشيده .

وشاهصاحب هم اگرچه سالك همين طريقهٔ كتمان، ومؤثر همين وتيرهٔ عدوان شده‌اند، لكن نفى تجويز ابوزيدرا، نهايت شنيع دانسته، بر

ایراد آن، با وصف تقلید کابلی در ذکر دیگر أکاذیب، جسارت نیافته، بلکه نفی آن صراحة نموده، غایت کذب و بهتان کابلی عالیشأن، روشن وعیان فرمودند، وکابلی چونکه دانسته است که بعداعتراف باثبات أئمة عربیت، تفسیرمولی بأولی، رد آن، وتأویل علیلش بحمل آن برتساهل ممکن نخواهد شد، وتقلید رازی در این باب، مفضی بندامت وتشویر وثبوت کمال تساهل وتقصیر خواهد شد، نا چار فرار از اثبات بسوی مطلق انکار، اختیار کرده.

وبطلان حصر مجوزین در ابوزید، بحدی واضح ولائح است، که فخررازی که موجد این شبهات است، که مخاطب نحریر در انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) وارد کرده، جسارت بر ادعای آن نیافته، بلکه بتصریح تمام رد وابطال واستیصال آن نموده، که تفسیر (مولی بأولی) از ابوعبیده، واخفش، وزجاج، وعلی بن عیسی رمانی، واستشهادشان بیت لبید ذکر کرده، وبار دگر تصریح کرده بآنکه ابو عبیده، وابن الانباری حکم کرده‌اند بآنکه (مولی) برای (أولی) است.

وبفرض غیر واقع اگر سوای ابوزید، کسی دیگر بمجیء (مولی) بمعنی (أولی) تصریح نمی‌کرد، قول او تنها برای احتجاج واستدلال کافی بود بوجوه عدیده:

اول: آنکه علامهٔ سیوطی در «مزهر» گفته:

[النوع الخامس معرفة الأفراد وهو ماانفرد بروايته واحد من أهل اللغة، ولم ينقله أحد غيره، وحكمه القبول ان كان المنفرد به من أهل الضبط والاتقان، كأبي زيد، والخليل، والاصمعي، وأبي عبيدة، واضرابهم، وشرطه أن لايخالفه فيه من هو أكثر عدداً منه، وهذه نبذة من أمثلته:

فمن افراد أبي زيد الاوسي الانصاري، قال في الجمهرة: المنشبة المال، هكذا قال أبوزيد ، ولم يقله غيره .

وفيها رجل ثط ، ولايقال : أثط ، قال أبوحاتم : قال أبوزيد مرة : اثط ، فقلت له : أتقول اثط ؟ ، فقال : سمعتها ، والثطط خفة اللحية من العارضين][1] ـ الخ .

از این عبارت، ظاهر است که آنچه منفرد باشد بروایت آن یکی از اهل لغت، وغیر او نقل آن نکرده باشد ، حکم آن قبول است اگر ناقل از اهل ضبط واتقان باشد، مثل ابی زید ، وخلیل ، واصمعی ، وابی حاتم وابی عبیده ، وامثال شان ، وشرط قبول این قسم آنست که مخالفت نکنند این ناقل را کسانیکه زیاده از او در عدد باشند، پس اگر بالفرض مجیء (مولی) را بمعنی (أولی)، جز ابوزید نقل نمی کرد، چون مخالفت کسی از أئمۀ عربیت با او در این باب ثابت نیست ، چه جا که مخالفت کسانی باشد که اکثر باشند از او در عدد ، ودر جلالت وعظمت بمرتبۀ او رسند، حسب این افاده، قبول آن لازم وواجب میشد ، ووجهی نبود برای رد وانکار محیر افکار ، والله الموفق للاستبصار .

دوم : آنکه نیز سیوطی در « مزهر » گفته :

[قال ابن الانباري: نقل أهل الاهواء مقبول في اللغة وغيرها، الا أن يكونوا ممن يتدينون بالكذب كالخطابية من الرافضة ، وذلك لان المبتدع اذا لم تكن بدعته حاملة على الكذب فالظاهر صدقه][2].

ازاین عبارت واضحست که نقل اهل اهواء که متدین بالکذب نباشند ،

(۱) المزهر ج۱/۷۷ .

(۲) المزهر ج۱/۸٤ .

در لغت مقبول است ، پس حکم ابوزید ، کو واحد باشد ، أولی بقبول است .

سوم : آنکه نیز سیوطی در « مزهر » گفته :

[قال الشیخ عزالدین بن عبدالسلام[1] في فتاویه : اعتمد في العربیة علی أشعار العرب، وهم کفار، لبعد التدلیس فیها کما اعتمد في الطب وهو في الأصل مأخوذ عن قوم کفار لذلك انتهی .

ویؤخذ من هذا ان العربي الذي یحتج بقوله لایشترط فیه العدالة ، بخلاف راوي الاشعار واللغات ، وکذلك لم یشترطوا في العربي الذي یحتج بقوله البلوغ ، فأخذوا عن الصبیان][2].

از این عبارت ، ظاهر است که حسب افادهٔ ابن عبدالسلام ، اعتماد عربیت بر اشعار کفار عرب کرده‌اند بسبب بعد تدلیس ، چنانکه درطب اعتماد کرده‌اند ، حال آنکه طب در اصل مأخوذ است از قوم کفار ، پس هر گاه بسبب بعد تدلیس، اعتماد بر اشعار کفار جائز باشد ، اعتماد برنقل ابوزید وامثال او (وانکان منفرداً فیما ینقل) بالاولی جائز خواهد بود، لبعد التدلیس هناك بالمراحل القاصیة والمراتب الغیر المتناهیة .

وسیوطی در « تدریب شرح تقریب نووی » افادهٔ متینهٔ ابن عبدالسلام را بیسط زائد ، از نقل « مزهر » ذکر کرده ، حیث قال :

[وقال عزالدین بن عبدالسلام في جواب سؤال کتبه الیه أبومحمد بن عبدالحمید: وأما الاعتماد علی کتب الفقه الصحیحة الموثوق بها، فقد اتفق العلماء في هذا العصر علی جواز الاعتماد علیها والاستناد الیها ، لان الثقة قد حصلت بها

(۱) عزالدین : عبدالعزیز بن عبدالسلام الدمشقي الشافعي المتوفی سنة (٦٦٠) .

(۲) المزهر ج۱/۵۸ .

كما تحصل بالرواية ولذلك اعتمد الناس على الكتب المشهورة في النحو واللغة والطب وسائر العلوم لحصول الثقة بها وبعد التدليس، ومن زعم ان الناس اتفقوا على الخطاء في ذلك ، فهو أولى بالخطاء منهم ، ولولا جواز الاعتماد على ذلك لتعطل كثير من المصالح المتعلقة بها وقد رجع الشارع الى قول الاطباء في صور، وليست كتبهم مأخوذة في الاصل الا عن قوم كفار ، ولكن لما بعد التدليس فيها اعتمد عليها كما اعتمد في اللغة على أشعار العرب وهم كفار لبعد التدليس][1].

چهارم : آنكه از عبارت « مزهر » ظاهر است كه در عربى كه احتجاج بقول او مى كنند ، عدالت هم شرط نيست ، يعنى احتجاج بقول فاسق وفاجر هم در لغت روا است ، پس هرگاه احتجاج بأقوال عوام فساق وفجار اشرار ، در لغت صحيح باشد ، احتجاج بقول أبوزيد كه عربى عالم است ، بالاولى جائز وصحيح باشد .

پنجم : آنكه از عبارت « مزهر » واضحست كه احتجاج بأقوال صبيان عرب جائزاست، وهرگاه احتجاج واستدلال بكلمات صبيان عرب جائز وصحيح باشد ، احتجاج واستدلال بكلام ابوزيد كه از فحول رجال عرب بود ، بأولويت تمام جائز خواهد بود .

ششم : آنكه نيز سيوطى در « مزهر » گفته: [اذا سئل العربي أو الشيخ عن معنى لفظ ، فأجاب بالفعل لا بالقول يكفى .

قال في « الجمهرة » : ذكر الاصمعي ، عن عيسى بن عمر قال : سألت ذا الرمة[2] عن النضناض ، فلم يزدني على أن حرك لسانه في فيه - انتهى .

قال ابن دريد : يقال: نضنض الحية لسانه في فيه اذا حركته وبه سمي الحية

---

(۱) التدريب فى شرح تقريب النووى ج۱/۱۵۲ ط مصر .

(۲) ذوالرمة : غيلان بن عقبة العدوى الشاعر المتوفي باصفهان سنة (۱۱۷) .

نضناضاً][1].

از این عبارت ظاهر است که هرگاه شخص عربی یاشیخ سؤال کرده شود از معنای لفظی، پس جواب دهد بفعل کفایت می کند، یعنی حاجت تصریح بقول ندارد .

پس هرگاه مجرد فعل عربی وشیخ در تبیین معنی لفظ کفایت کند ، قول ابوزید که هم عربی است وهم شیخ بسیاری از اساطین أئمهٔ عربیت، چرا کفایت نخواهد کرد ؟ !

هفتم : آنکه نیز سیوطی در « مزهر »گفته :

[وقال ابن جني[2] في « الخصائص » : من قال ان اللغة لاتعرف الا نقلا ، فقد أخطأ ، فانها قد تعلم بالقرائن أيضاً فان الرجل اذا سمع قول الشاعر :

قوم اذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا اليه زرافات و وحدانا

يعلم ان الزرافات بمعنى الجماعات][3] .

از این عبارت ، ظاهر است که معنای لغت ، بمحض قرینه هم ثابت می شود .

پس هرگاه محض قرینه برای ثبوت معنای لغت کافی باشد ، نقل صریح بالاولی کافی ووافی باشد .

هشتم : آنکه ابن هشام که ازاکابر محققین اعلام است، احتجاج بأشعار مجهوله ، جایز دانسته ،چنانچه سیوطی در « مزهر » از «شرح شواهد» ابن هشام نقل کرده که او بجواب عبدالواحد طراح صاحب کتاب «بغیة

(۱) المزهر ج۱/ ۸۶ .

(۲) ابن جني : عثمان بن جني أبوالفتح الموصلي الاديب المتوفى سنة (۳۹۲) .

(۳) المزهر ج۱/ ۳۷ .

الامل» كه طعن بر استشهاد بقول : «لاتكثرن اني عسيت صائماً» نموده، وگفته :

[هو بيت مجهول لم ينسبه الشراح الى أحد، فسقط الاحتجاج]، مى‌فرمايد :

[ولو صح ماقاله لسقط الاحتجاج بخمسين بيتاً من كتاب سيبويه ، فان فيه ألف بيت قد عرف قائلوها ، وخمسين مجهولة القائل][1].

هرگاه احتجاج واستشهاد بأشعار مجهوله روا باشد ، ونام قائل پنجاه بيت كه در كتاب سيبويه مذكور ، مجهول باشد ، پس احتجاج واستدلال بقول ابوزيد كه از معاريف عرب ومشاهير اهل ادب است بأولويت بسيار جائز وسائغ خواهد بود .

نهم : آنكه در «ارشاد السارى شرح صحيح بخارى» تصنيف قسطلانى بمقام رد جماعتى ازعلما مثل أبوبكر رازى ، وزجاج ، وغير ايشان بر شافعى در تفسير : « ذلك أدنى أن لاتعولوا »[2] را بأن لاتكثر عيالكم مذكور است :

[وقول الشافعي نفسه حجة، وحكى البغوى، عن أبي حاتم قال: كان الشافعي أعلم بلسان العرب منا ولعله لغته][3] ـ الخ .

پس هرگاه صرف قول شافعى، حجت باشد ، صرف قول أبي زيد هم بأولويت ولااقل بعدم فرق ، حجت خواهد بود .

دهم : آنكه أبوزيد ، حسب افادات اكابر محققين واجله منقدين ، از أعاظم أئمهٔ عربيت واساطين علم لسان ، ومشاهير نحارير جليل الشأن

---

(۱) المزهر ج۱/۸۵.

(۲) النساء : ۳ .

(۳) ارشاد السارى ج۷/۷۸ .

وأماثل اعلام اعيان وافاخم صدور اركان است ومدائح عظيمه ومناقب فخيمة او ، خارج از احاطة تقرير وبيان .

علامه يحيى بن شرف نووي در « تهذيب الاسماء واللغات » گفته :

[أبو زيد الانصاري النحوي اللغوي ، صاحب الشافعي ، وشيخ أبي عبيد القاسم بن سلام[١]، هو الامام أبوزيد سعيد بن ثابت أبوزيد الانصاري، الامام في النحو واللغة .

قال الخطيب في « تاريخ بغداد » : حدث عن شعبة ، واسرائيل [٢]، وأبي عمرو بن العلاء[٣] المازني ، روى عنه أبوعبيد القاسم بن سلام ، ومحمد بن سعد[٤] كاتب الواقدي[٥]، وأبوحاتم السجستاني ، وأبوزيد عمر بن شبة[٦]، وأبو حاتم الرازي ، وأبو العيناء محمد بن القاسم[٧]، وغيرهم .

قال الخطيب : وكان ثقة ثبتاً من أهل البصرة وقدم بغداد .

ثم ذكر الخطيب بأسناده عن أبي عثمان المازني قال : كنا عند أبي زيد فجاء الاصمعي ، فأكب على رأسه وجلس ، وقال : هذا عالمنا ومعلمنا منذ ثلثون

(١) أبوعبيد القاسم بن سلام الهروى البغدادى اللغوى الفقيه المتوفى سنة (٢٢٤).

(٢) اسرائيل : بن يونس بن ابي اسحاق السبيعى الهمدانى أبويوسف المتوفى سنة (١٦٢) .

(٣) ابوعمرو بن العلاء : زبان بن العلاء بن عمار المازنى المقرىء المتوفى سنة (١٥٤) .

(٤) محمد بن سعد : ابو عبدالله الحافظ صاحب « الطبقات » المتوفى ببغداد سنة (٢٣٠) .

(٥) الواقدى : أبوعبدالله محمد بن عمرو بن واقد المدنى المتوفى سنة (٢٠٧) .

(٦) ابوزيد : عمر بن شبة بن عبيدة بن زيد النميرى البصرى المتوفى سنة (٢٦٢).

(٧) ابو العيناء محمد بن القاسم : بن خلاد البصرى الضرير اللغوى المتوفى سنة (٢٨٢) .

سنة ، فبينا نحن كذلك اذجاء خلف الاحمر(١)، فأكب على رأسه وجلس،فقال : هذا عالمنا ومعلمنا منذ عشر سنين .

وسئل الاصمعي وأبوعبيدة عنه ، فقالا : ماشئت من عفاف وتقوى واسلام؟

وقال صالح(٢) بن محمد الحافظ : أبوزيد ثقة ، توفي سنة خمس عشرة ومائتين وقيل : سنة أربع عشرة .

قال المبرد : حدثنا الرياشي(٣) وأبوحاتم: انه توفي سنة خمس عشرة ومائتين وله ثلث وتسعون سنة ، توفي بالبصرة ، رحمه‌الله](٤).

ومحمد بن أحمد ذهبي در «عبر في خبر من غبر» در سنة خمس عشرة ومائتين ، گفته :

[وفيها العلامة أبوزيد الانصاري سعيد بن أوس البصري اللغوي، وله ثلث وتسعون سنة.روى عن سليمن التيمي،وحميدالطويل،والكبار.وصنف التصانيف. وقال بعض العلماء : كان الاصمعي يحفظ ثلث اللغة ، وكان أبوزيد يحفظ ثلثي اللغة ، وكان صدوقاً صالحاً](٥).

وعبدالله بن اسعد يافعي در « مرآة الجنان » گفته :

[العلامة أبوزيد سعيد بن أوس الانصاري البصري اللغوي .

قال أصحاب التاريخ : كان من أئمة الادب وغلبت عليه اللغات ، والنوادر

---

(١) خلف الاحمر : أبو محرز بن حيان الاديب الشاعر البصرى المتوفى حدودسنة (١٨٠) .

(٢) صالح بن محمد الحافظ : أبوعلى الاسدى البغدادى جزره محدث ماوراء النهر توفى سنة (٢٩٤) .

(٣) الرياشى : أبوالفضل العباس بن الفرج اللغوى المقتول بالبصرة سنة (٢٥٧) .

(٤) تهذيب الاسماء واللغات ج١/٢٣٥ .

(٥) العبر فى خبر من غبر ج١/٣٦٧ .

والغريب ، وكان ثقة في روايته.

وقال أبوعثمان المازني: رأيت الاصمعي وقدجاء الى حلقة أبي زيد المذكور فقبل رأسه وجلس بين يديه وقال : أنت رئيسنا وسيدنا منذ خمسين سنة .

وكان الامام سفين الثوري يقول : أما الاصمعي فأحفظ الناس وأما أبوعبيدة فأجمعهم وأما أبو زيد الانصاري فأوثقهم .

وكان النضر[1] بن شميل يقول: كنا ثلثة في كتاب واحد، أنا وأبوزيد الانصاري وأبومحمد اليزيدي[2] ، وكان أبوزيد المذكور له في الادب مصنفات مفيدة] - الى أن قال : وعمر رحمه الله حتى قارب المائة .

وقال بعض العلماء : كان الاصمعي يحفظ ثلث اللغات ، وكان أبوزيد يحفظ ثلثيها وكان صدوقاً صالحاً][3].

وشيخ محمد بن محمد الجزري در « طبقات القرا » گفته :

[سعيد بن أوس بن ثابت بن بشير بن أبي زيد ، واسمه ثابت بن زيد بن قيس وثابت هذا شهد أحداً ، وهو أحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، أبوزيد الانصاري النحوي .

ولد سنة عشرين ومائة ، روى القراءة عن المفضل[4]، عن عاصم[5]، وعن

---

(١) النضر بن شميل : ابو الحسن المازني البصري النحوي نزيل مرو المتوفى سنة (٢٠٣) .

(٢) ابومحمد اليزيدي : يحيى بن المبارك المقرىء النحوي المتوفى سنة (٢٠٢) .

(٣) مرآة الجنان ج ٢/ ٥٨ ط حيدر آباد .

(٤) المفضل بن محمد بن يعلى ابومحمد الكوفي المقرىء النحوي المتوفى سنة (١٦٨).

(٥) عاصم : بن بهدلة أبي النجود (بفتح النون وضم الجيم) الكوفي شيخ الاقراء المتوفى سنة (١٢٩) .

أبي عمرو بن العلاء،عن أبي السمال قعنب العدوي[1]. روى القراءة عنه خلف بن هشام البزار[2]، ومحمد بن يحيى القطعي[3]، وأبوحاتم السجستاني وروح بن عبدالمؤمن[4]،والحسن بن رضوان ، وعبدالله بن عمرالزهري ، وعمر بن شبة النميري ، وأبوحاتم محمد بن ادريس الحنظلي ، وخليفة بن خياط[5]، وعلى بن بشر ، ومحمد بن هرون [6] التمار ، فيما ذكره المالكي[7]صاحب « الروضة » ولايصح، بل سقط بينهما روح (والله أعلم)، وعبيدالله بن عمرالزهري ،وسليمان بن أيوب[8].

قال الحافظ أبو العلاء[9]: كان أبوزيد الانصاري من أجلة أصحاب أبي عمرو وكبرائهم ، ومن خيار أهل النحو واللغة والشعر ، ونبلائهم .

مات سنة خمس عشرة ومائتين بالبصرة ، عن أربع أو خمس وتسعين سنة][10].

وجلال الدين سيوطي در « بغية الوعاة »گفته :

---

(١) ابو السمال (بفتح السين وتشديد الميم) قعنب بن أبي قعنب البصرى المقرى.

(٢) خلف بن هشام البزار : البغدادى المقرىء المتوفى سنة (٢٢٩) .

(٣) محمد بن يحيى القطعى : بن مهران البصرى المقرىء أبوعبدالله .

(٤) روح بن عبدالمؤمن:ابوالحسن البصرى المقرىء النحوى المتوفى سنة (٢٢٥) .

(٥) خليفة بن خياط : أبو عمرو العصفرى المقرىء المتوفى سنة (٢٤٠) .

(٦) محمد بن هارون التمار : بن نافع الحنفى البغدادى المتوفى بعد سنة (٣١٠) .

(٧) المالكى صاحب « الروضة » : الحسن بن محمد بن ابراهيم البغدادى المتوفى سنة (٤٣٨) .

(٨) سليمان بن أيوب: بن الحكم الخياط البغدادى المقرىء المتوفى سنة (٢٣٥) .

(٩) الحافظ أبو العلاء : الحسن بن أحمد بن الحسن الهمذانى العطار المقرىء المتوفى سنة (٥٦٩) .

(١٠) غاية النهاية ج١/٣٠٥ .

[سعيد بن أوس بن ثابت بن بشير بن قيس بن زيد بن النعمان بن مالك بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج أبوزيد الانصاري الامام المشهور .

كان اماماً نحوياً صاحب تصانيف أدبية ولغوية ، وغلبت عليه اللغة والنوادر والغريب .

روى عن أبي عمرو بن العلاء ، وروبة بن العجاج(١)، وعمرو بن عبيد (٢) ، وأبي حاتم السجستاني ، وأبي عبيد القاسم بن سلام ، وعمر بن شبة ، وطائفة .

وروى له أبو داود(٣)، والترمذي(٤).

وجده ثابت شهد احداً ، والمشاهد كلها بعدها، وهو أحد الستة الذين جمعوا القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال السيرافي : كان أبوزيد يقول كلما قال سيبويه : أخبرني الثقة ، فأنا أخبرته به .

وقيل : كان الاصمعي يحفظ ثلث اللغة ، وأبوزيد ثلثي اللغة ، والخليل بن أحمد نصف اللغة ، وعمرو بن كركرة الاعرابي يحفظ اللغة كلها .

وقال المازني: رأيت الاصمعي وقد جاء الى حلقة أبي زيد، فقبل رأسه وجلس بين يديه وقال : أنت سيدنا ورئيسنا منذ خمسين سنة](٥)ـ الخ .

واز عبارت ابوالطيب لغوى ،كه در ذكر مدح أبوعبيده ، سابقاً از

---

(١) رؤبة بن العجاج : رؤبة بن عبدالله بن رؤبة التميمي من الفصحاء اللغويين توفي (١٤٥).

(٢) عمرو بن عبيد : البصرى المعتزلى المتوفى سنة (١٤٢) .

(٣) أبوداود : سليمان بن الاشعث السجستانى المتوفى سنة (٢٧٥) .

(٤) الترمذى : محمد بن عيسى صاحب « جامع الصحيح » توفى سنة (٢٧٩) .

(٥) بغية الوعاة : ٢٥٤ .

« مزهر » سیوطی منقول شده ، ظاهر است که أبوزید از سه کس است که در عصر خود، أئمهٔ ناس در لغت وشعر وعلوم عرب بودند ، وقبل ایشان وبعد ایشان مثل ایشان دیده نشده، واز ایشان أخذ کرده شد جل آنچیزی که در دست مردم است از این علم، بلکه کل این علم مأخوذ از ایشانست، وابوزید آخذ است از ثقات اعراب وعلماءشان، که خلیل هم از ایشان أخذ کرده ، واختلاف بسوی‌شان نموده ، وابوزید احفظ ناس بود برای لغت بعد ابی‌مالك ، وأوسع ایشان از روی روایت ، واکثر ایشان از روی أخذ از بادیه .

ونیز از آن واضح است که حسب افادهٔ ابن مناذر : اصمعی جواب می‌داد در ثلث لغت، وابوعبیده جواب می‌داد در نصف لغت، وابوزید جواب می‌داد در دوثلث لغت .

ونیز ازآن ظاهر است که ابوزید از روات حدیث‌است، وثقه ومأمون است نزد ایشان ، وهمچنین است حال او در لغت ، یعنی ثقه ومأمون است درلغت،واخذ کرده‌اند ازاو لغت‌را اکابر ناس، که ازجمله‌شان‌است سیبویه، وکافی‌است ترا تنها سیبویه .

ونیز از آن ظاهر است که جلالت ابوزید بمرتبه رسیده که خلیل را تنبیه وتوقیف نموده برآنکه بجای (ماأوقفك) ، (من اوقفك) نتوان گفت، وهردو بمعنی واحد نیستند، وخلیل بقول او رجوع کرده .

ونیز سیوطی (کماسمعت سابقاً) در «مزهر» از ابوالطیب نقل کرده که او گفته :

[أخبرنا جعفر بن محمد [1] ، أخبرنا علي بن سهيل ، أخبرنا أبوعثمن

(۱) يحتمل انه جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الحافظ الفريابي المتوفى سنة (۳۰۱) .

الاشناندانى ، أخبرنا التوزي قال: خرجت الى بغداد ، فحضرت حلقة الفراء ، فلما آنس بي، قال: مافعل أبوزيد؟ ، قلت: ملازم لبيته ومسجده وقد أسن، فقال: ذاك أعلم الناس باللغة وأحفظهم لها] [1] ـ الخ .

ازاين عبارت،ظاهراست كه فراء تصريح كرده بآنكه ابوزيد أعلم ناس بلغت ، واحفظ ايشان براى لغت است .

ونيز سيوطى در «مزهر»گفته :

[قال ابوالطيب: ولم يحك الاصمعي، ولااصحابه عن الخليل شيئاً من اللغة لانه لم يكن فيها مثلهم ، ولكن الاصمعي قد حكى عنه حكايات ، وكان الخليل أسن منه .

وأخذ النحو عن الخليل جماعة لم يكن فيهم ولا في غيرهم من الناس مثل سيبويه ، وهو أعلم الناس بالنحو بعد الخليل، وألف كتابه الذي سماه « قران النحو» وعقد أبوابه بلفظه ولفظ الخليل .

وأخذ أيضاً عن الخليل حماد بن سلمة، وكان أخذ عن عيسى بن عمر قبله .

وأخذ عن الخليل أيضاً اللغة والنحو النضر بن شميل المازني، وهو ثقة ثبت صاحب غريب وشعر ونحو وحديث وفقه ومعرفة بأيام الناس .

وأبومحمد اليزيدي ، وقد أخذ قبله عن أبي عمرو العربية ، والقراءة ، وهو ثقة .

وممن أخذ عن الخليل المورج بن عمر السدوسي [2] ، وعلي بن نصر الجهضمي [3]، الا ان النحو انتهى الى سيبويه] [4] .

---

(١) المزهر ج٢/٢٤٩ .

(٢) مؤرج بن عمر: بن منيع بن حصين السدوسى البصرى النحوى المتوفى (١٩٥).

(٣) على بن نصر الجهضمى البصرى النحوى المتوفى سنة (١٨٧) .

(٤) المزهر: ج٢/٤٠٥ ط القاهرة .

از این عبارت ، ظاهراست که اصمعی ، وصاحبین او ـ یعنی أبوزید وأبوعبیده ـ ازخلیل حکایت لغت اصلا نکرده‌اند، که خلیل درلغت مثل اینها نبود .

پس ازاینجا بتصریح تمام ، افضلیت ابوزید از خلیل ، استاد سیبویه نبیل، در لغت ظاهر می‌شود، وچون افضلیت ابوزید ازخلیل درلغت ، ازاین عبارت ظاهراست ، وهم افضلیت او ازخلیل درلغت ، از عبارت «بغیة سیوطی» ظاهر ، وافضلیت او از اصمعی درلغت، ازعبارت نووی وذهبی ، ویافعی ، وسیوطی واضحست ، وافضلیت ابوزید از ابوعبیده در نحو، از افادۀ مبرد (که می‌آید) ظاهراست ، ونیز افضلیت ابوزید از ابو عبیده ، از افادۀ آتیۀ ابو حاتم واضحست ،که او از اصمعی وابوعبیده وجه تسمیۀ (منی) برسید، وهردو ندانستند ، وابوزید آنرا بیان کرد .

ونیز افضلیت ابوزید از ابوعبیده، واصمعی درلغت، ازافادۀ ابن‌مناذر که ابوالطیب نقل کرده، ظاهراست .

واز عبارت یافعی ظاهراست که سفیان ثوری بعد مدح اصمعی، وابو عبیده ، درحق ابوزیدگفته که‌او اوثق ایشان بود .

پس افضلیت ابو زید از افاضل واکابر معاصرین او که خلیل ، وابو عبیده، واصمعی بودند ، واعلمیت او دراین طبقۀ عالیه ، متحقق وثابت گردید .

ونیز سیوطی در «مزهر» گفته :

[قال أبوالطیب: والشعر بالکوفة أکثر وأجمع منه بالبصرة، ولکن أکثره مصنوع ومنسوب الی من لم‌یقله ، وذلك بین في دواوینهم .

وكان عالم أهل الكوفة وامامهم غير مدافع ، أبوالحسن علي بن حمزة الكسائي .

أخبرنا محمد بن عبدالواحد ، أخبرنا ثعلب ، قال : أجمعوا على ان أكثر الناس كلهم رواية وأوسعهم علماً الكسائي، وكان يقول: قلماسمعت في شيء فعلت الا وقد سمعت فيه أفعلت .

قال أبوالطيب : وهذا الاجماع الذي ذكره ثعلب لايدخل فيه أهل البصرة .

وأخذ الناس علم العربية عن هؤلاء الذين ذكرنا من علماء المصرين .

وكان ممن برع منهم ابومحمد عبدالله بن محمد التوجي ، ويقال التوزي ، وأبوعلي الحرمازي[١]، وأبوعمر صالح بن اسحاق الجرمي[٢] .

وكانوا يأخذون عن أبي عبيدة، وأبي زيد ، والاصمعي ، والاخفش ، وهؤلاء الثلاثة أكثر أصحابهم .

وكان دون هؤلاء في السن أبواسحاق ابراهيم الزيادي[٣]، وأبوعثمان بكر ابن محمد المازني ، وأبوالفضل العباس بن الفرج الرياشي، وأبوحاتم سهل بن محمد السجستاني ، وكان التوجي أطلع القوم في اللغة ، وأعلمهم بالنحو بعد الجرمي والمازني .

قال المبرد :كان أبوزيد أعلم من الاصمعي ، وأبي عبيدة بالنحو وكانا بعده متقاربين .

---

(١) ابوعلي الحرمازي: الحسن بن علي مولى بني هاشم نزيل البصرة في بني حرماز، ترجمه الحموي في معجم الادباء ج٩/٢٤ ـ والسيوطي في بغية الوعاة : ٢٢٥ .

(٢) ابوعمر صالح بن اسحاق الجرمي : البصري مولى جرم بن زبان ـ توفي سنة (٢٢٥) .

(٣) ابواسحاق ابراهيم الزيادي : بن سفيان بن سليمان النحوي المتوفي سنة (٢٤٩) .

قال: وكان المازني آخذ من الجرمي، وكان الجرمي أعوصهما[1] .

قال أبوالطيب : وكان المازني من فضلاء الناس وعظمائهم ورواتهم وثقاتهم .

وكان أبوحاتم في نهاية الثقة والاتقان والعلم الواسع بالاعراب، وكتبه في نهاية الاستقصاء والحسن والبيان .

وزعموا انه كان يظهر السنة ويضمر الاعتزال .

ودون هذه الطبقة جماعة : منهم أبومحمد عبدالرحمن بن عبدالله بن قريب ابن أخي الاصمعي ، وقد روى عن عمه علماً كثيراً ، وكان ربما حكى عنه مايجد في كتبه ، من غير أن يكون سمعه من لفظه .

وأبونصر أحمد بن حاتم الباهلي [2] وزعموا انه كان ابن أخت الاصمعي ، وليس هذا بثبت ، ورأيت جعفر بن محمد ينكره ، وكان أثبت من عبدالرحمن وأسن، وقد أخذ عن الاصمعي، وأبي عبيدة، وأبي زيد، وأقام ببغداد، فربما حكى الشيء بعد الشيء عن أبي عمرو الشيباني .

وأخذ الناس العلم عن هؤلاء .

وأخذ النحو عن المازني والجرمي جماعة : برع منهم أبوالعباس المبرد ، فلم يكن في وقته ولا بعده مثله، وعنه أخذ أبواسحق الزجاج، وأبوبكر بن السراج ومبرمان ، وأكابر من لقينا من الشيوخ .

وأخذ اللغة عنهما ـ أعني المازني والجرمي ـ وعن نظرائهما جماعة ، فاختص بالتوجي أبوعثمان سعيد بن هارون الاشنانداني صاحب المعاني .

---

(١) اعوص بخصمه وعلى خصمه : ادخل عليه من الحجج مايعسر عليه الخروج منه .

(٢) ابونصر احمد بن حاتم الباهلي صاحب الاصمعي توفي سنة (٢٣١) .

وبرع من أصحاب أبي‌حاتم أبوبكربن دريد الازدي، فهو الذي انتهى اليه علم لغة البصريين ، وكان أحفظ الناس وأوسعهم علماً وأقدرهم على الشعر، وما ازدحم العلم والشعر في‌صدر أحد ازدحامهما في صدر خاف الاحمر، وابن‌دريد وتصدر ابن دريد في العلم ستين سنة .

وفي طبقته في السن والرواية أبوعلي عسل بن‌ذكوان[1] .

وكان أبومحمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري أخذ عن أبي‌حاتم ، والرياشي، وعبدالرحمن بن أخي الاصمعي، وقد أخذ ابن‌دريد عن هؤلاء كلهم، وعن الاشناندانى، الاان ابن قتيبة خلط علمه بحكايات عن‌الكوفيين لم‌يكن‌أخذها عن ثقات .

فهذا جمهور مامضى عليه علماء البصرة ، وفي خلال هؤلاء قوم علماء لم نذكرهم ، لانهم لم‌يشتهروا ، ولم‌يؤخذ عنهم ، وانما شهرة العالم بمصنفاته والرواية عنه .

وكان ممن أخذ عن‌سيبويه والاخفش رجل‌كان يعرف بالناشيء، ووضع كتباً في النحو، مات قبل أن يتمها وتؤخذ عنه .

قال المبرد: لوخرج علم الناشيء الى الناس لماتقدمه أحد .

وكان ممن أخذ عن الخليل وأبي‌عبيدة كيسان، وكان مغفلا .

وقال الاصمعي: كيسان ثقة ليس بمتزيد .

وأما علماء الكوفيين بعد الكسائي ، فأعلمهم بالنحو الفراء ، وقد أخذ علمه عن الكسائي وهو عمدته ، ثم أخذ عن اعراب وثق بهم مثل أبي‌الجراح[2] ،

---

(١) ابوعلى عسل بن ذكوان : العسكرى النحوى روى عن المازنى والرياشى .

(٢) ابوالجراح العقيلي: من فصحاء العرب، ذكر اسمه ابن النديم في الفهرست : ٥٣ ـ ٥٧ .

وأبي‌ثروان [١] وغيرهما ، وأخذ نبذاً عن يونس ، وعن أبي‌زياد [٢] الكلابي ، وكان الفراء ورعاً متديناً ، وكان يخالف الكسائي في كثير من مذاهبه .

وممن أخذ عن الكسائي ابوالحسن علي‌بن الحسن الاحمر[٣]، وأبوالحسن علي‌بن حازم اللحياني[٤] صاحب «النوادر» .

وقد أخذ اللحياني أيضاً عن أبي‌زيد، وأبي‌عبيدة، والاصمعي، الاان عمدته الكسائي .

وكذلك أهل الكوفة كلهم يأخذون عن البصريين ، وأهل البصرة يمتنعون من الاخذ عنهم ، لانهم لايرون الأعراب الذين يحكون عنهم حجة ، ويذكرون ان في الشعر الذي يروونه ماقد شرحناه فيمامضى، ويحملون عليه غيره .

أخبرنا جعفر بن محمد ، اخبرنا ابراهيم بن حميد، قال: قال أبوحاتم: اذا فسرت حروف القرآن المختلف فيها ، وحكيت عن العرب شيئاً ، فانما أحكيه عن الثقات منهم ، مثل أبي‌زيد ، والاصمعي ، وأبي‌عبيدة ، ويونس ، وثقات من فصحاء العرب وحملة العلم ، ولاالتفت الى رواية الكسائي، والاحمر، والاموي والفراء ونحوهم] [٥] .

ازاين عبارت ابوالطيب لغوى، واضح ولائح است كه توجى كه اورا

(١) ابوثروان : الوحشي العكلي، اعرابي فصيح يعلم في البادية وله كتب مثل « خلق الفرس » .

(٢) ابوزياد الكلابي: يزيدبن الحر الطائي اعرابي فصيح قدم بغداد ايام المهدي العباسي وأقام بها أربعين سنة حتى مات .

(٣) ابوالحسن علي بن الحسن الاحمر: مؤدب الامين ، توفي سنة (١٩٤) .

(٤) ابوالحسن اللحياني علي بن حازم (أو علي‌بن المبارك) من‌تلامذة الكسائي ومن اساتذة القاسم ابن سلام ترجمه السيوطي في بغية الوعاة ص٣٤٦ .

(٥) المزهر ج٢/٤٠٧ ـ ٤١٠ .

توزی هم گویند ، وابوعلي الحرمازی ، وابوعمر صالح بن اسحق جرمی ، که از علماء بارعین بودند ، از تلامذهٔ ابوعبیده ، وابوزید ، واصمعی بودند .

واز افادهٔ مبرد واضحست که ابوزید اعلم بود بنحو از اصمعی وابو عبیده، واصمعي وابوعبیده بعد ابوزید، متقارب بودند .

ونیز از آن واضحست که ابونصراحمد بن حاتم باهلی که مأخذ علم است ، آخذ از أبوزید بوده .

ونیز ازآن واضحست که ابوالعباس مبرد که در وقت او وبعد اومثلش نبوده ، آخذ بود ازجرمی ، وجرمی تلمیذ أبوزید است ، وأبواسحاق زجاج ، وأبوبکر سراج ، ومبرمان ، تلامذهٔ مبرد بودند، پس اینها بدو واسطه تلامذهٔ ابوزید باشند .

ونیز ازاین عبارت ظاهراست که ابوعثمان سعید بن هارون اشناندانی صاحب « معانی » اخذ لغت از توجی ، که آخذ از ابوزید بوده، کرده واختصاص باو یافته .

ونیز از آن واضحست که ابوبکر بن درید که انتهای علم لغت بصریین باوواقع شده ، واحفظ ناس وأوسع شان ازروی علم، واقدرشان برشعر است ، وتاشصت سال متصدر درعلم بوده ، ومثل او ومثل خلف احمر در ازدحام علم وشعر در صدرشان یافته نشده ، آخذ بوده از اشناندانی که تلمیذ توجی است ، وتوجی تلمیذ ابوزید بوده، پس ابن دریدتلمیذ أبوزید بدو واسطه باشد .

ونیز از آن واضحست که ابوالحسن علی بن حازم لحیانی صاحب « نوادر » ، آخذ بود از ابوزید .

ونیز از آن ظاهر است که ابوحاتم افاده کرده : که هرگاه او تفسیر میکند حروف قرآن را (که اختلاف کرده شده در آن) ، وحکایت میکند از عرب چیزی را ، پس جز این نیست که حکایت میکند از ثقات عرب مثل ابوزید واصمعی، وابوعبیده، ویونس، وثقاتی از فصحاء عرب، والتفات نمی کند بسوی روایت کسائی ، واحمر، واموی ، وفراء، ومثل ایشان .

پس ، از این افاده صراحة ظاهر وباهر است که أبوزید مقتدی وملجأ ابوحاتم در تفسیر الفاظ قرآن بود ، واو از ثقات عرب است که اعتماد واعتبار برایشان باید کرد، وکسائی ، واحمر، واموی ، وفراء ، باآنهمه جلالت شأن وعلو درجه ، بمرتبهٔ او نمی رسند ، وابوحاتم که باین مرتبه تعظیم وتبجیل ابوزید نموده ، حسب افادهٔ خود ابوالطیب، درنهایت ثقت واتقان است، وصاحب علم واسع باعراب، وکتب اودر نهایت استقصاء وحسن بیان است .

ونیز سیوطی در «مزهر» گفته :

[قال أبوالطیب : فلم یزل أهل المصرین علی هذا، حتی انتقل العلم الی بغداد قریباً ، وغلب أهل الکوفة علی بغداد وخدموا الملوک،فقدموهم فأرغب الناس في الروایات الشاذة ، وتفاخروا بالنوادر، وتباهوا بالترخیصات ، وترکوا الاصول، واعتمدوا علی الفروع ، فاختلط العلم .

وکان من علمائهم في هذا العصر ـ أعني عصر الفراء ـ : أبومحمد عبدالله

ابن سعيد الاموي[1] أخذ عن الاعراب، وعن أبي زياد الكلابي، وأبي جعفر الرواسي[2] ونبذاً عن الكسائي، وله كتاب « نوادر » ، وليس علمه بالواسع .

وفي طبقته أبو الحسن علي بن المبارك الاخفش الكوفي ، وأبو عكرمة الضبي[3] صاحب كتاب « الخيل » وأبو عدنان[4] الراوية صاحب كتاب « القسي» ونعم الكتاب في معناه بعد كتاب أبي حاتم ، وقد روى أبو عدنان، عن أبي زيد كتبه كلها .

ومن أعلمهم باللغة وأحفظهم وأكثرهم اخذاً عن ثقات الاعراب ابو عمرو واسحاق ابن مرار الشيباني[5]، صاحب كتاب « الجيم » وكتاب « النوادر » وهما كتابان جليلان ، فأما « النوادر » فقد قرىء عليه وأخذناه رواية عنه ، أخبرنا به أبو عمر محمد بن عبدالواحد[6]، أخبرنا ثعلب ، عن عمرو بن أبي عمرو[7]، عن أبيه .

وأما كتاب «الجيم» فلا رواية له ، لان أبا عمرو بخل به على الناس ، فلم يقرأه عليه أحد .

---

(١) ابو محمد عبدالله بن سعيد الاموي بن ابان بن سعيد بن العاص، ترجمه ابن النديم في الفهرست ص٥٤ وقال : الاموي اسمه عبدالله بن سعيد ، ليس هو من الاعراب ، ولقي العلماء ، ودخل البادية وأخذ عن الفصحاء من الاعراب ، وله من الكتب كتاب النوادر .

(٢) ابوجعفر الرؤاسي : محمد بن الحسن بن أبي سارة النحوي المتوفى سنة (١٩٣).

(٣) ابوعكرمة الضبي : اللغوي حدث عن يعقوب بن السكيت الشهيد سنة (٢٤٤).

(٤) ابوعدنان الراوية : عبدالرحمن بن عبدالاعلى اللغوي البصري ترجمه في انباه الرواة ج٤/١٤٨ .

(٥) ابو عمرو الشيباني : اسحاق بن مرار الكوفي البغدادي المتوفى سنة (٢١٠).

(٦) ابوعمر محمد بن عبدالواحد المعروف بغلام ثعلب توفي سنة (٣٤٥) .

(٧) عمرو بن ابي عمرو الشيباني اللغوي المتوفى سنة (٢٣١) .

وقد روى عنه أبوالحسن الطوسي[١]، وأبو سعيد الضرير[٢]، وأبو سعيد الحسن بن الحسين السكري[٣].

وأجل من روى عنه أبونصر الباهلي، وأبوالحسن علي اللحياني، ثم يعقوب ابن السكيت. فأما الطوسي والسكري فانهما راويتان وليسا امامين.

وأما أبوعبدالله محمد بن زياد الاعرابي، فانه أخذ العلم عن المفضل الضبي[٤] وهو أحفظ الكوفيين للغة، وقد أخذ علم البصريين وعلم أبي زيد خاصة من غير أن يسمعه منه، وأخذ عن أبي زياد، وجماعة من الاعراب مثل الفضيل، وعجرمة، وأبي المكارم، وقوم لايثق باكثرهم البصريون.

وكان ينحرف عن الاصمعي ولايقول في أبي زيد الاخيراً.

وكان أبو نصر الباهلي يتعنت ابن الاعرابي ويكذبه، ويدعي عليه التزيد ويزيفه، وابن الاعرابي أكثر حفظاً للنوادر منه، وأبو نصر أشد تثبتاً وأمانة وأوثق.

واما ابوعبيد القاسم بن سلام، فانه مصنف حسن التأليف، الا انه قليل الرواية يقتطعه عن اللغة علوم افتن فيها، فأما كتابه «الغريب المصنف» فانه اعتمد فيه على كتاب عمله رجل من بني هاشم جمعه لنفسه وأخذ كتب الاصمعي، فبوب ما فيها وأضاف اليها شيئاً من علم أبي زيد، وروايات عن الكوفيين، وأما كتابه في «غريب الحديث»، فانه اعتمد فيه على كتاب أبي عبيدة معمر بن المثنى في

---

(١) ابوالحسن الطوسى : على بن عبدالله بن سنان التيمى اخذ من ابن الاعرابى المتوفى (٢٣١).

(٢) ابوسعيد الضرير : احمد بن خالد البغدادى اللغوى كان حياً في سنة (٢١٧).

(٣) ابوسعيدالسكرى: الحسن بن الحسين بن عبدالله النحوى المتوفى سنة (٢٧٥).

(٤) المفضل الضبي : بن محمد بن يعلى النحوى ابوالعباس الكوفي المتوفى سنة (١٦٨).

«غريب الحديث» وكذلك كتابه في «غريب القرآن» منتزع من كتاب أبي عبيدة وكان معهذا ثقة ورعاً لابأس به، وقدروى عن الاصمعي وأبي عبيدة ولانعلمه سمع من أبي زيد شيئاً.

قلت : قد صرح في عدة مواضع من « الغريب المصنف » بسماعه منه، قال: وسمع من الفراء، والاموي ، والاحمر ، وأبي عمرو .

وذكر أهل البصرة أن أكثر مايحكيه عن علمائهم من غير سماع انما هو من الكتب، وقد أخذت عليه مواضع من كتابه «الغريب المصنف» وكان ناقص العلم بالاعراب .

وكان في هذا العصر من الرواة ابن بجدة ، وأبو الحسين الاثرم[1]، فكان ابن بجدة يختص بعلم أبي زيد وروايته، وكان الاثرم يختص بعلم أبي عبيدة وروايته وكان أبومحمد سلمة بن عاصم راوية الفراء وفيه ورع شديد .

وانتهى علم الكوفيين الى أبي يوسف يعقوب بن اسحق السكيت، وأبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب، وكانا ثقتين أمينين، ويعقوب أسن وأقدم وأحسن الرجلين تأليفاً ، وثعلب أعلمهما بالنحو .

وكان يعقوب أخذ عن أبي عمرو، والفراء ، وكان يحكي عن الاصمعي، وأبي عبيدة ، وأبي زيد من غير سماع ، الا ممن سمع منهم نحو الاثرم ، وابن بجدة وأبي نصر ، وكان ربما حكى عن أعراب ثقات عنده ، وقد أخذ عن ابن الاعرابي شيئاً يسيرا .

وكان ثعلب يعتمد على ابن الاعرابي في اللغة ، وعلى سلمة في النحو، وكان يروي عن ابن بجدة كتب أبي زيد، وعن الاثرم كتب أبي عبيدة، وعن أبي نصر كتب الاصمعي ، وعن عمرو بن أبي عمرو كتب أبيه، وكان ثقة متقناً ، يستغني بشهرته

---

(١) ابو الحسين الاثرم : علي بن المغيرة النحوى اللغوى المتوفى سنة (٢٣٢) .

عن نعته .

وأما أبوجعفر محمد بن حبيب[1]، فانه صاحب أخبار ، وليس في اللغة هناك، وقد أخذ عن سلمة ابنة أبوطالب المفضل[2]، وقد أخذ أيضاً عن يعقوب ، وثعلب. وقد نظرت في كتبه فوجدته مخلطاً متعصباً، ورد أشياء من كتاب العين أكثرها غير مردود ، واختار اختيارات في اللغة والنحو ومعاني القرآن غيرها المختار .

وأما محمد بن القاسم بن محمد بن بشار الانباري[3]، ومن روى عنه مثل أحمد بن عبيد الملقب أباعصيدة[4]، فان هؤلاء رواة أصحاب أسفار ، لايذكرون مع من ذكرنا .

وجملة الامر أن العلم انتهى الى من ذكرنا من أهل المصرين على الترتيب الذي رتبناه ، وهؤلاء اصحاب الكتب والمرجوع اليهم في علم العرب، وماأخللنا بذكر أحد الا لسبب : أما لانه ليس بامام ولامعول عليه، وأما لانه لم يخرج من تلامذته أحد ليحيى ذكره ، ولامن تأليفه شيء يلزم الناس نشره ، كماسكتنا عن ذكر اليزيديين ، وهم بيت علم ، وكلهم يرجعون الى جدهم أبي محمد يحيى بن المبارك اليزيدي[5]، وهو في طبقة أبي زيد والاصمعي ، وأبي عبيدة ، والكسائي،

---

(١) ابوجعفر محمد بن حبيب : اللغوى البغدادى المتوفى بسامراء سنة (٢٤٥) .

(٢) أبوطالب المفضل : بن سلمة بن عاصم اللغوى النحوى، ترجمه فى معجم الادباء ج١٩/١٦٣ .

(٣) ابن الانبارى : محمد بن القاسم النحوى اللغوى المتوفى سنة (٣٢٨) ببغداد .

(٤) ابوعصيدة : احمد بن عبيد بن ناصح الكوفي النحوى المتوفى سنة (٢٧٨) .

(٥) اليزيدى : يحيى بن المبارك بن المغيرة ابومحمد النحوى المقرىء اللغوى البصرى البغدادى المتوفى بخراسان سنة (٢٠٢) وسمي باليزيدى لصحبته يزيد بن منصور خال المهدى العباسي .

وعلمه عن ابي‌عمرو، وعيسى‌بن‌عمر،ويونس،وأبي‌الخطاب الاخفش الاكبر[1].

وقد روى عن ابي‌عمرو القراءة المشهورة في أيدي الناس ، الا أن علمه قليل في أيدي الرواة ، الا في اهل بيته وذريته ، وهو ثقة امين مقدم مكين ، ولا علم للعرب الا في هاتين المدينتين ، فأما مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلانعلم بها اماماً في العربية][2]ـ الخ .

از این عبارت ، ظاهراست که علمای کوفه که مصاحبین ملوك بغداد بودند وازجمله‌شان‌اند در عصر فراء: ابومحمد عبدالله بن سعيد الاموى، وابوالحسن علي بن‌المبارك الاخفش الكوفى، وابوعكرمه ضبى صاحب كتاب « الخيل » ، بمرتبهٔ ابى زيد وامثال‌او در احتياط وتحفظ وتثبت وتحقيق اصول نمی‌رسند .

وابوعدنان که کتاب « القسى »او کتاب‌خوب‌است‌بعد کتاب ابی‌حاتم، روایت کتب ابوزید نموده واز مستفیدین‌او بوده .

ونیز از آن واضحست که ابوعبدالله محمد بن زیاد اعرابی، آخذ علم ابی زید خاصة بوده ، وباوصف انحراف از اصمعی ، در ابو زید جز کلمهٔ خیر نمی گفت .

ونیز از آن واضحست که ابوعبید القاسم بن سلام ،که مصنف حسن التأليف‌است ، علم ابوزیدرا أخذ کرده، ودرتصنیف خود داخل نموده. وسیوطی تصریح کرده بآنکه او در چند موضع ازکتاب « غریب » ، تصریح بسماع خود از ابوزید نموده .

ونیز از آن ظاهراست که ابن بجده مختص بود بعلم ابی زید وروایت

(۱) ابوالخطاب الاخفش الاكبر : عبدالحميد بن عبدالمجيد المتوفى سنة (۱۷۷)

(۲) المزهر ج۲/ ٤١٠ ـ ٤١٣ .

آن، وابویوسف یعقوب بن اسحاق السکیت حکایت می کرد بواسطه از ابوزید ، وابوعبیده ، واصمعی .

ونیز از آن ظاهر است که ثعلب که ثقهٔ متقن است ، ومستغنی است بشهرت خود از نعت ناعت ، روایت میکرد از ابن بجده کتب ابی زید را .

ونیز از آن واضحست که کسانی‌راکه‌ابوالطیب ذکر نموده، وابوزید از صدور ایشانست، انتهای علم بایشان واقع شده، واینها اصحاب کتب ومرجوع الیهم در علم عرب می‌باشند .

ونیز از قول‌او: « ماانحللنا »ـالخ‌واضحست که کسانی راکه ابوالطیب ذکر کرده ائمهٔ معول‌علیهم بودند ، وبرای ایشان تلامذه بودند که احیای ذکرشان کردند،بخلاف کسانیکه‌ذکرشان ننموده، گواز اهلبیت‌علم‌باشند لکن بمرتبهٔ مذکورین نمی‌رسند .

ونیز سیوطی در« مزهر »گفته :

[لطیفة : قال ابوعبدالله محمد بن المعلی الازدي[1] في کتاب « الترقیص » : حدثني هارون بن زکریا[2] ، عن البلعي ، عن أبي حاتم، قال : سألت‌الاصمعي : لم سمیت منی ، مـنی ؟ ، قال : لا أدري ، فلقیت أباعبیدة ، فسألته ، فقال : لم أکن مع آدم حین علمه الله الاسماء، فاسأله عن الاشتقاق الاسماء، فأتیت أبازید فسألته ، فقال : سمیت منی لما یمنی من الدماء] .

از این عبارت ، ظاهر است که ابوحاتم از اصمعی وابـوعبیده وجه

---

(۱) أبوعـبدالله محمد بن المعلی الازدی : الاسدی النحوی اللغوی کان حـیاً قبل سنة (۲٤۳) .

(۲) هارون بن زکریا : أبوعلی الهجری النحوی صاحب «کتاب النوادر » .

تسمية بمنى پرسيد ، وهردو از بيان وجه عاجز شدند وپى بآن نبردند ، وهرگاه از ابوزيد پرسيد ، وجه آن بيان كرد وحل معضله نمود .

« دليل ابوزيد قول ابوعبيده نيست »

قوله: [ومتمسك اوقول ابوعبيده است در تفسير « هى موليكم » أي أولى بكم] .

اقول : دليلى بر ايـن دعوى كه متمسك ابوزيد قول ابوعبيده است وارد نفرموده ، وابوزيد معاصر ابوعبيده است ، ودر سن هم قريب او است، كه ولادت ابوزيد درسنة عشرين ومائةاست، كما في « طبقات[1] القراء » لابن الجزرى، ونووى ذكر كرده كهاو وفات يافته درسنه خمس عشرة ومائتين[2]، وبراى او نود وسه سال بود، وكذا ذكر الذهبى في « العبر[3]» واليافعى في « مرآة الجنان »[4].

وولادت ابوعبيده در سنة ثنتى عشرة ومائة بوده .

سيوطى در « بغيه » بترجمة ابوعبيده گفته :

[ولد سنة ثنتى عشرة ومائة،ومات سنة سبع[5]، وقيل: عشر ، وقيل : احدى عشرة ومائتين][6].

---

(۱) غاية النهاية في طبقات القراء : ج۱/۳۰۵ .

(۲) تهذيب الأسماء واللغات ج۱/۲۳۵ .

(۳) العبر في خبر من غبر ج۱/۳٦۷ .

(٤) مرآة الجنان ج۲/۵۸.

(۵) في المصدر المطبوع : مات سنة تسعة ، وقيل : ثمان ، وقيل : عشرة ، وقيل : احدى عشرة ومأتين .

(٦) بغية الوعاة : ۳۹۵ .

وبا وصف این همه قرب عمر ومعاصرت واتحاد زمان حسب افادات محققین عالی درجات ، ابوزید اعلم وافضل است از ابوعبیده .

آنفاً دانستی که « مبرد » تصریح کرده است بآنکه ابوزید اعلم است بنحو از اصمعی ، وابوعبیده .

ونیز از افادهٔ « ابن مناذر » ظاهر است که ابوعبیده جواب می‌داد در نصف لغت ، وابوزید جواب می‌داد در دو ثلث لغت ، پس افضلیت ابوزید از ابوعبیده‌در لغت ظاهر باشد .

ونیز افضلیت ابوزید از ابوعبیده از حکایت ابوحاتم دراستفسار وجه تسمیهٔ منی از اصمعی وابوعبیده وابوزید ظاهر است ، وقطع نظر از این افادهٔ شاهصاحب تکذیب خواجه کابلی مکرراً ومؤکداً می‌نماید ، زیرا که او نفی صحت ثبوت مجیء (مولی) بمعنی (أولی) از ابوزید می‌نماید، وشاهصاحب اولا افاده کرده‌اند که ابوزید این‌را تجویز نموده وثانیاً افاده می کنند که اودر این تجویز تمسک نموده است بقول ابو عبیده .

پس بتکرار وتأکید ازارشاد مخاطب وحید ثابت‌شدکه ابوزید تجویز مجیء(مولی) بمعنی (أولی) نموده است، واین تکذیب صریح خواجه کابلی است ، ولله الحمد علی ذلك .

ونیز از این عبارت شاهصاحب ، ظاهر است اعتراف واقرار بآنکه ابوعبیده در تفسیر « هی مولیکم »[1] گفته : أي أولی بکم .

پس ثابت شدکه نزد ابوعبیده (مولی) بمعنی (أولی) می‌آید ، ودر کلام الهی مراد از (مولی) (أولی) است .

(۱) الحدید : ۱۵ .

پس شناعت انکار واستهزای شاهصاحب بر أخذ (مولی) بمعنی (أولی) در حدیث غدیر ، وتفسیر کلام حضرت بشیر نذیر ﷺ مانفخ المسک والعبیر، موافق تفسیر کلام ایزد قدیر ، حسب افادهٔ خودشان ظاهر شد .

واما حمل این تفسیر بـر بیان حاصل معنی ، پس جوابش عنقریب می‌آید که : اولا : دعوی بی‌دلیل است.وثانیاً : بر تقدیر تسلیم ، منافی استفادهٔ معنی (أولی) از (مولی) بهیچ وجه نیست .

ونیز ازاین افادهٔ شاهصاحب،نهایت تعصب خواجه کابلی ظاهر می‌شود که‌شاهصاحب‌ناچار اقرار بتفسیرابوعبیده (مولی)را (بأولی)، می‌نمایند وکابلی اصلا بآن لحاظ ننموده ،ودر کتمان آن کوشیده ، بر انکار محض اکتفا کرده وبمفاد « زاد فـي الطنبور نغمة » نفی صحت ثبوت آن از ابوزید هم کرده .

قوله:[لکن‌جمهور أهل‌عربیت‌دراین‌تجویز وتمسک‌تخطیه کرده‌اند].

اقول : «کبرت کلمة تخرج من أفواههم أن یقولون الاکذباً »(۱).

کمال عجب است که با این همه جلالت وریاست وامامت متسننین ، تحلیل کذب صراح وبهتان بواح برای خود نموده ،کذباب متواتـرهٔ مکرره، وافتراآت متوالیهٔمزورهٔ، وهفوات واهیهٔشنیعهٔ بی‌اثر، وخرافات باطلهٔ فظیعهٔ بی‌ثمر، بی‌محابا سر می‌دهد، واصلا مبالاتی بهول‌روز معاد ، وهراس از تشنیعات علمای نقاد ندارد !! ، فلاحول ولاقوة الا بالله .

آری می‌توان‌گفت که ایثار این اکاذیب، واختیار این افتراآت، برای تصدیق قضیهٔ مشهورهٔ « الولد سر لابیـه » ، از حضرت شاهصاحب در این مقام سر زده، زیرا که والد ماجد شان بمزید ورع ودیانت، جسارت

---

(۱) کهف : ۵ .

نموده بر نفی مجیء (مـولی) بمعنی (ولی أمـر) که رئیس المتعصبین والمتعنتین فخر رازی واشیاع واتباع او هم، کلامی درآن نکرده بودند این فرزند ارجمند شان اگرچه بکدام مصلحت نفی مجیء (مولی) بمعنی (ولی أمر) نکرده ، لـکن در نفی مجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، ترقی بر رازی واتباع او هم نموده، که اختراع این اکاذیب عجیبه وافترا آت غریبـه آغاز نهاده ، رشادت ونجابت وصدق وامانت را بغایت قصوی رسانیده ، مزیت خود بر والد مـاجد خود بتکثیر کذبات وافترا آت ، ظاهر فرموده .

بالجمله ظاهر است که هرگز جمهور اهـل عربیت تخطیهٔ قائل ایـن قول نکرده‌اند ، « والمدعی مطالـب بالدلیل ولن یجد الیه الی آخر الدهر من سبیل » .

آری جمعی کثیر از اساطین ائمهٔ عربیت مثل : یحیی بن زیاد الفراء وابوعبیدة معمر بن المثنی، وابوالحسن سعید بن مسعدة المجاشعی الاخفش واحمد بن یحیی المعروف بثعلب، وابوالعباس محمد بن یزید المعروف بالمبرد ، وابواسحاق ابـراهیم بن محمد الزجاج ، وابوبکر محمد بن القاسم المعروف بابن الانباری ، ومحمد بن عزیز السجستانی ، وعلی ابن عیسی بن علی الرمانی النحوی، وابونصر اسماعیل بن حماد الفارابی الجوهری، وابواسحاق احمد بن محمد الثعلبی النیسابوری ، وابوالحسن علي بن أحمد الواحدی ، وابوالحجاج یوسف بن سلیمان الشنتمری ، وقاضي ابو عبدالله الحسین بـن احمد الزوزنی ، وابوزکریا یحیی بن علی بن محمد الشیبانی التبریزی ، وحسین بن مسعود الفـراء البغوی ، وابوالقاسم جارالله محمود بن عمر الزمخشری، وغیر ایشان ممن سمعت

اسماءهم، موافقت ابوزيد در اثبات مجيء (مولى) بمعنى (أولى) نموده وقائل بقول ابي زيد گرديده‌اند .

پس اگراين موافقت ومعاضدت ومساعدت وتصديق واقرار را، تخطيه ورد وانكار نامند فلامشاحة في الاصطلاح .

نهايت تحيراست كه جناب شاهصاحب در مقام رد وابطال قول ابوزيد، كه بسياري از ائمه موافق اوهستند، از ايراد شاهد ودليل اعراض ورزيده ادعاى تخطيهٔ جمهور اهل عربيت اين قول‌را آغاز نهاده ، كذب وبهتان را رواجي تمام داد ، وادنـى متديني هم ، چنين دعوى دروغ بر زبان نتوان آورد ، چه جا علماى فاضل وكملاى مدقق ؟ !

وشناعت اين كذب فاحش وافتراى داهش، بحدى ظاهر وواضحست كه رازى رئيس المنكرين ومقتدى الجاحديـن ، باوصف مسيس حاجت وشدت اهتمام دراين باب، جسارت برذكر آن نيافته، ونه اتباع واشياع او كالاصفهاني ، والايجي ، والجرجاني ، والبرزنجيى ، والهيتمى ، والكابلي ، با وصف تقليد رازى در اين باب اين بهتان بر ائمهٔ عربيت بافته .

ومحتجب نماند كـه ادعاى اين معني كه جمهور اهل عربيت تخطيهٔ ابوزيد درتجويز مجيء (مولى) بمعني (أولى) كرده‌اند، دلالت صريحه دارد برآنكه نزد جمهور اهل عربيت ثابت است كه ابوزيد اثبات مجيء (مولى) بمعني (أولى) نموده ، پس بطلان نفي كابلي صحت ثبوت اين معني از ابوزيد، باعتراف جمهور اهل عربيت، حسب افادهٔ شاهصاحب ثابت باشد ، وكذب كابلي بافادهٔ شاهصاحب ، مرة بعد اخرى ، واضح ومحقق گردد، ولله الحمد على ذلك .

واز غرائب‌مضحکه آنست که شاهصاحب درباب مکائد بقول ابوزید لغوی بمقابلهٔ اهلحق، احتجاج واستدلال می‌نمایند، ودر اینجا چون‌قول ابوزید را موافق اهل حق یافتند ، بطمطراق تمام سر رد وتغلیط او افراشتند،وبمزید صدق وورع، تخطیهٔ اورا بجمهور اهل عربیت منسوب ساختند .

وعبارت شاهصاحب در باب مکائد ، بعد ذکر دو قراءت جر ونصب «ارجلکم»[1] درآیهٔ وضو این است :

پس چون در حکم این دو قرائت تأمل کردیم ، نزد اهل سنت تطبیق درمیان هردو بدو وجه یافتیم :

یکی آنکه مسح را بر غسل حمل کنند ، چنانچه ابوزید انصاری ، ودیگر لغویان تصریح کرده‌اند که : [المسح في کلام العرب یکون غسلا، یقال للرجل اذا توضأ تمسح ، ویقال : مسح الله مابک، أی أزال عنک المرض، ویقال: مسح الارض المطر] ـ الخ[2] .

وبفرض غیرواقع اگر کسی از لغویین بتصریح‌صریح هم، نفی‌مجیء (مولی) بمعنی (أولی) میکرد، بازهم درآن حجتی نبود بمقابلهٔ مثبتین، زیراکه مثبت مقدم‌است برنافی، واثبات اثبات برای احتجاج واستدلال اهلحق‌کافی است ووافی، وبنابراین قاعده اگر نفات از ائمهٔ ثقات‌هم می‌بودند ومساوی ، بلکه أزید واکثر هم می‌بودند ،کلام شان لائق اعتنا نبود ، چه جاکه اقل واندر هم نیستند ، بلکه اصلا وجودی ندارند .

(۱) المائدة : ٦ .

(۲) تحفهٔ اثناعشریه : ۵۱ طـ لکهنو .

وهر گاه افضلیت ابوزید از ابوعبیده واصمعی بلکه خلیل، سابقاً ظاهر وواضح شد ، واین هم ثابت گردید که تمام علم عرب مأخوذ است از ابوزید، وابوعبیده ، واصمعی، پس مجیء (مولی) بمعنی (أولی) باعتراف شخصی ثابت شد که افضل است ازجمیع آن کسانیکه جمیع علم عرب مأخوذ است ازایشان .

وچون ابوعبیده هم، تفسیر (مولی بأولی) نموده، پس مجیء (مولی) بمعنی (أولی) صراحة بافادهٔ دو کس ازجملهٔ این سه کس ثابت شد که جمیع علم‌عرب مأخوذ ازایشان است .

وچون اصمعی مادح ابوزید وتلمیذ او ، ومستفید وکاسه لیس اواست که حسب نقل (نووی) تصریح کرده است بآنکه این کس یعنی ابوزید عالم ما ومعلم ماست از سی‌سال .

ونیز اصمعی وابوعبیده بجواب سؤال سائلی ازحال ابوزید ،کمال عفاف وتقوی واسلام او ثابت کرده‌اند، وحسب افادهٔ یافعی، وسیوطی اصمعی بخطاب ابوزید گفته که تو رئیس وسید ماهستی از پنجاه سال.

پس انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی)، وآنهم بااین همه زوروشور در حقیقت تخطیه وتغلیط و رد شنیع است برحضرات ثلثه، که مقتدای جمیع عالم درعلم عرب‌اند ، وجمیع علم عرب مأخوذ از ایشانست ، که دوتا ازاین سه کس مصرح بمجیء (مولی) بمعنی (اولی) هستند ، وشخص ثالث أعنی اصمعی، ابوزید راکه مثبت مجیء (مولی) بمعنی (اولی) است ، بمدح عظیم وتبجیل فخیم نواخته است وبتلمذ واستفادهٔ طویلهٔ خود ازاو اعتراف واقرار کرده .

« رد گفتار دهلوی در لوازمیکه ادعاء کرده »

قوله :[وگفته‌اند که اگر این قول صحیح باشد، لازم آید که بجای (فلان أولی منک)، (مولی منک) گویند].

اقول : این حرف واهی را متعصبین غیرمتدبرین أعنـی رازی قاصر الباع ، واتباع واشیاع او که بهره ازعربیت ندارند ، ودر فنون وهمیه ومجادلات رسمیه منهمک‌اند گفته‌اند ، شاهصاحب از راه دیانتـی که دارند، آنرا منسوب بجمهور اهل‌عربیت‌نموده‌اند، فالله حسیبه وحسیب امثاله ، والمنزل علیهم شدید عقابه ونکاله .

کمال حیرت است کـه شاهصاحب در تأیید باطل و رد حق ، چنان مدهوش ومبهوت شده‌اند ، کـه ازظهور غایت شناعت وسماجت ، این شبهۀ سخیفه واهیه بر أدانی طلبـۀ ناظرین اوائل رسائل معروفـه ، مثل « مسلم» [۱] وسلم[۲] بهاری، وشروح آن‌که دستمال طلبۀ علوم این‌دیار است، وبطلان این شبهه از اوائل ومبادی این هردو کتاب وشروح آن ظاهر، نیز مبالاتی نکردند، وهرگاه شاهصاحب بکتاب «مسلم» و«سلم» اعتنای‌نکردند، ومبادی‌مقام درس هردورا بنظربصیرت ملاحظه‌نفرمودند پس از ایشان شکایت عدم اعتناء بدیگرکتب مبسوطۀ اصول وتحقیقات محققین فحول، وعدم مبالات بافادات ائمۀ لغویین ومحققین نحویین ،

---

(۱) مسلم الثبوت فی فروع الحنفیـة للشیخ محب الله البهاری الهندی المتوفـی (۱۱۱۹) شرحه عبدالعلی محمد بن نظام الدین محمد الانصاری الهندی ، وسماه فواتـح الرحموت فی شرح مسلم الثبوت فرغ منها سنة ۱۱۸۰ ـ وتوفی سنة (۱۲۲۵) بمدراس

(۲) سلم العلوم: فی المنطق للشیخ محب‌الله المذکور أیضاً .

وعدم نظر در کلمات حذاق متکلمین، چه‌طور برزبان توان‌آورد ؟ !

وچون خواجه‌کابلی مناسبتی بعلم عربیت داشته ، چنانچه افادات ائمهٔ عربیت راکه مثبت‌مجیء (مولی) بمعنی (اولی)است، قابل‌توجیه وتأویل علیل نیافته، از ذکرآن مطلقاً اعراض ورزیده، همچنان ازذکر این‌اعتراض واهی وشبهۀ رکیکه طی‌کشح نموده، خودرا ازمؤاخذات محققین، ودار وگیر منقدین بیکسو کشیده ، وخوف کرده‌که اگرتشبث بآن خواهد نمود ، نهایت بعد او از تحقیقات ائمهٔ اصول واطلاقات عرب عرباء وافادات لغویین ونحویین، ظاهر خواهد شد .

« شبهه واهیهٔ فخر رازی درمعنای کلمه مولی »

وچون فخر رازی دربیان این شبهه که شاهصاحب باختصار واقتصار آورده‌انـد ، براه تطویل وتفصیل رفته، لهذا، اولا عبارت رازی بعینها نقل می کنم، وبعد آن باستیصال تقریر رکیکش، که درضمن‌آن افادهٔ شاهصاحب « هباءاً منبثاً » خواهد شد ، می‌پردازم .

پس باید دانست که رازی در «نهایة العقول» بعد عبارت سابقه گفته :

[ثانيهما: ان المولى لوكان يجيء بمعنى الاولى، لصح أن يقرن بأحدهما كل مايصح قرنه بالاخر، لكنه ليس كذلك، فامتنع كون المولى بمعنى الاولى.

بيان الشرطيـة : ان تصرف الواضع ليس الا في وضع الالفـاظ المفردة للمعاني المفردة، فأما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض، بعد صيرورة كل‌واحد منها موضوعاً لمعناه المفرد، فذلك أمر عقلي ، مثلا اذا قلنا : «الانسان حيوان » فافادة لفظة « الانسان » للحقيقة المخصوصة بالوضع ، وافادة لفظ « الحيوان »

للحقيقة المخصوصة أيضاً بالوضع، فأما نسبة الحيوان الى الانسان بعدالمساعدة على كون كل واحد من هاتين اللفظتين موضوعة للمعني المخصوص ، فذلك بالعقل ، لابالوضع .

واذا ثبت ذلك فلفظة « الاولى » اذا كانت موضوعة لمعنى، ولفظة « من » موضوعة لمعنى آخر ، فصحة دخول احدهما على الاخر لايكون بالوضع ، بل بالعقل .

واذا ثبت ذلك فلوكان المفهوم من لفظة «الاولى» بتمامه من غير زيادة ولا نقصان، هوالمفهوم من لفظة « المولى » والعقل حكم بصحة اقتران المفهوم من لفظة « من » بالمفهوم من لفظة « الاولى» وجب صحة اقترانه أيضاً بالمفهوم من لفظة «المولى» لأن صحة ذلك الاقتران ليست بين اللفظتين، بل بين مفهوميهما .

بيان انـه ليس كلمايصح دخوله على أحدهما صح دخولـه على الاخر انه لايقال: « هو مولى من فلان» ، كمايقال : « هو أولى من فلان» ويصح أن يقال : «هو مولى» و« هما موليان » ولايصح أن يقال: «هو أولى» بدون « من » و« هما أوليان» وتقول: «هو مولى الرجل» و«مولى زيد» ، ولاتقول: «هو أولى الرجل» ولا « أولى زيد» وتقول: « هما أولى رجلين » و« هم أولى رجال » ، ولاتقول : «هما مولى رجلين» ولا «هم مولى رجال»، ويقال: «هومولاه ومولاك» ، ولايقال: « هو أولاه وأولاك» .

لايقال : أليس يقال : « ماأولاه » ؟ لانـا نقول : ذاك افعل التعجب ، لاافعل التفضيل، على أن ذاك فعل، وهذا اسم، والضمير هناك منصوب وهنا مجرور .

فثبت بهذين الوجهين انه لايجوز حمل المولى على الاولى ، وهذا الوجه فيه نظار مذكور في الاصول] .

«جواب شبهۀ واهیۀ رازی»

محتجب نماند که این همه دندنه (۱) ودبدبه (۲) ، وتلقله (۳) ، وقعقعۀ رازی در انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) ، ناشی از محض حب تخدیع وتدسیس است، وچون شناعت وفظاعت مجرد شبهۀ عدم استعمال (مولی) مثل استعمال (أولی) بنهایت مرتبۀ ظاهر وواضح بود، رازی مجرد آنرا برای اضلال عوام کافی ندیده ، بمزید تخدیع وتخویف وتهویل ناوافقین در تلفیق مقدماتی چند نهایت واهی وبی اصل ، که صریح کذب وهزل، وخلاف عقل ونقل است ، کوشیده، خودرا مضحکۀ عالم ساخته ، کمال دقت نظر ومتانت فهم خود بر حذاق آفاق ظاهر نموده .

وبر ظاهر است که ازشأن ادانی طلبۀ علوم بعید است که بچنین حرفهای واهی ویاوه السنۀ خود آلایند، وقصب مسابقت در مکابره وانکار بدیهی ربایند ، ولکن «حب الشيء یعمی ویصم» .

بالجمله رکاکت تقریر سراسر تزویر رازی نحریر معدوم النظیر، برناقد بصیر ومتأمل خبیر ، ظاهر ومستنیر است بچند وجه :

أول: آنکه دعوی این معنی که تصرف واضع محصور است در وضع الفاظ مفرده برای معانی مفرده، وضم بعض الفاظ بسوی بعض آخر امر عقلی است ، محض دعوی است ، ودلیلی بر آن وارد نکرده ، واگر

---

(۱) دندن الرجل دندنة : نغم ولم یفهم منه کلام .

(۲) ضرب من الصوت .

(۳) قلقل قلقلة : صوت .

بنا بر محض ادعا در این مقامات گذاشته شود ، هر کس را دعوی هرامر ممکن است ، فیتسع الرقع علی الراقع .

دوم: آنکه رازی بعد دعوی سابق، عدول ونکول از ایراد دلیل نموده بسبب مزید عجز واضطرار، ونهایت انکسار وانتشار ، بجای دلیل تمثیل علیل فرانهاده، وپرظاهر است که تمثیل، بعد اثبات مطلوب بدلیل متین قابل التفات می‌باشد ، وتشبث بمحض تمثیل ، بغیر اثبات مطلوب ببینه وبرهان، موجب نهایت استغراب ارباب امعان است .

سوم: آنکه دعوی این معنی که نسبت حیوان بسوی انسان، بعد مساعدت بر آنکه هر واحد از این هر دو لفظ موضوع است برای معنای مخصوص پس این معنی بعقل است نه بوضع ، دلیل صریح است بر اختباط عقل وتغیر وضع واختلال طبع ، زیرا که کلام درضم بعض الفاظ بسوی بعض آخر بود ، کما یدل علیه صریحاً قوله: [فأما ضم بعض تلك الالفاظ الی البعض بعد صیرورة کل واحد منهما موضوعاً لمعناه المفرد، فذلك أمر عقلی].

وضم بعض الفاظ بسوی بعض الفاظ عبارت است از ترکیب آن حسب قاعدهٔ لسان مثل آنکه فعل را با فاعل ضم می کنند، ومضاف را با مضاف الیه ، ومبتدا را باخبر ، وصفت را باموصوف، و«من» و«الی» را با « سرت » و«با» را با « مررت » وامثال آن ، پس این ضم بعض الفاظ بسوی بعض آخر بحسب استعمال ونطق است، ونسبت حیوان بسوی انسان حسب تصور وتعقل است .

پس کمال حیرت است که این امام المشککین بلا فصل فاصل در کلام واحد داد تهافت می دهد ، یعنی دعوی امری می نماید، ودر مقام اثبات آن، باوصف عدم تطرق فاصل ، ذکر امر آخر می کند ، وبمراحل قاصیه

از طریق فهم وعقل واستدلال وتقریب خود رادور افگنده ، کمال جمود وخمود وقلت فطنت ، وفقد امعان وثقوب نظر خود ظاهر می‌سازد .

برادنی کسی که حظی ازادراک وفهم داشته باشد ظاهر است که کلام در صحت اقتران لفظی بلفظ دیگر در استعمال بود ، نه در نسبت مفاهیم ومصادیق .

همانا رازی بسبب کمال جنوح تأیید باطل واستنکاف از قبـول حق ، امعان وتحقیق رامطلقاً ترک داده ، تمییز وتفریق درنسبت بین المفاهیم واقتران لفظ بلفظ آخر ننموده، هر دو را یکسان پنداشته،حال آنکه پرظاهر است که نسبت در مصادیق الفاظ امری است عقلی، وصحت اقتران لفظی بلفظی از امور منقوله است، پس امر نقلی را بر امر عقلی قیاس نمودن ودو امر مختلف را دریک سلک کشیدن ، رونقی تازه برای بازار خبط وخلط، وترک تدبر وضبط بخشیدن است ! واز قیاس اول من قاس‌هم پارا فراتر نهادن ، وابواب اقبح طعـن وتشنیع بر روی خـودگشادن است ! .

چهارم : آنکه قول او : « واذا ثبت ذلك » الخ ، دلالت واضحه دارد بر آنکه او در ما سبق مقصود خودرا ثابت کرده ، حال آنکه در ما سبق دو أمر ذکر کرده: یکی دعوی، ودیگر تمثیل، وپرظاهر است که‌بمجرد دعوی ، أمری ثابت نمی‌شود ، باقی ماند تمثیل : پس بر متدرب نبیل ظاهر است که از محض تمثیل هم دعوی ثابت نمی‌شود ، اگرچه تمثیل مطابق ممثل له هم باشد ، چه جاکه ایـن تمثیل از ممثل له بمراحل قاصیه دورتر افتاده ؟

پنجم : آنکه پر ظاهر است که معنی (من) را بر معنی انسان وحیوان

قياس نمودن کار انسان نیست ! ، چه معنی انسان وحیوان هر دو مستقل بالمفهومیة است، بخلاف معنی (من) که معنایش غیرمستقل‌است، ومعنی غیر مستقل‌را با معنی مستقل نسبتی نیست .

ششم : آنکه دعوی این معنی که هرگاه لفظ (أولی) موضوع باشد برای معنی ، ولفظ (من) موضوع باشد برای معنی آخر ، پس صحت دخول احدهما بر آخر بوضع نخواهد بود بلکه بعقل ، از غرائب مجازفات ، وعجائب تقولات ، وطرائف خزعبلات، وظرائف‌مضحکات است، وصدور مثل آن ازصغار اطفال وربات الحجال هم مستبعد ، نه که از مثل چنین عالم نحریر وفیلسوف معدوم النظیر ! ؟

وسماجت وشناعت‌این ادعای بی‌اصل وکذب خلاف نقل‌وعقل بحدی ظاهر است، که کسیکه ادنی کتابی از کتب ابتدائیهٔ نحو خوانده باشد سخریه بر آن می‌زند، وکمال تعجب وتحیر ازقائل آن آغاز می‌نهد ، پرظاهراست که اگرصحت اقتران لفظی بلفظی‌مبنی برمحض عقل باشد ، وحاجت بسماع مرتفع گردد ، بسیاری از احکام نحویه بی‌اصل‌گردد ، واختلال عظیم وفساد کبیر در أمر لسان حادث شود ، که عقل از ادراک غایت آن قاصر است .

واعجباه که فخر رازی بیک حرف‌واهی جمیع‌مساعی جمیلهٔ نحویین را در بحث وفحص از اوضاع تراکیب کلمات ، وشدت اهتمام شان را در أخذ تألیفات وترکیبات از استعمالات عرب ، « هباء منثوراً » ساخته ! !

وادلهٔ بطلان مزعوم رازی درکتب ابتدائیهٔ نحو بسیاراست، فضلا عن غیرها ، بنابر تنبیه اشاره ببعض آن کرده می‌شود .

پس ، از آنجمله است : وجوب حذف خبر در مواضع عدیده :

شیخ جمال الدین أبو عمرو عثمان بن عمر المعروف با بن الحاجب[1] المالکی النحوی ، در « کافیه نحو » گفته :

[وقد یحذف المبتدأ لقیام قرینة جوازاً کقول المستهل : « الهلال والله » ، والخبر جوازاً مثل : « خرجت فاذا السبع » ، ووجوباً فیما التزم في موضعه غیره مثل : « لولا زید لهلك عمر » ومثل : « ضربی زیداً قائماً » ومثل : « کل رجل وضیعته » ومثل : « لعمرك لافعلن کذا »] .

ازاین عبارت ، ظاهر است که حذف خبر دراین چار موضع واجب است حال آنکه پر ظاهر است که اگر ضم بعض الفاظ ببعض آن ، مبنی بر محض عقل می بود ، وجوب حذف خبر را در این مواضع وجهی نبود که بذکر خبر در این مواضع استحالۀ عقلی لازم نمی آید .

ونیز ابن حاجب در « کافیه » در مبحث مفعول مطلق گفته :

[وقد یحذف الفعل لقیام قرینة جوازاً کقولك لمن قدم : خیر مقدم ، ووجوباً سماعاً نحو سقیاً ، ورعیاً ، وخیبة ، وجدعاً ، وحمداً ، وشکراً ، وعجباً ، وقیاساً في مواضع .

منها ماوقع مثبتاً بعد نفی أو معنی نفی داخل علی اسم لایکون خبراً عنه ، أو وقع مکرراً نحو : ماأنت الا سیراً ، وماأنت الا سیر البرید وانما أنت سیراً ، وزید سیراً سیراً .

ومنها ماوقع تفصیلا لاثر مضمون جملة متقدمة مثل : « فشدوا الوثاق فأما مناً بعد وأما فداءاً » .

(۱) ابن الحاجب : جمال الدین ابوعمرو عثمان بن عمر المالکی النحوی المتوفی سنة (٦٤٦) .

ومنها ماوقع للتشبيه علاجاً بعد جملة مشتملة على اسم بمعناه وصاحبه مثل: «مررت به فاذا له صوت صوت حمار وصراخ صراخ الثكلى».
ومنها ماوقع مضمون جملة لامحتمل لها غيره نحو: له علي ألف درهم اعترافاً ويسمى تأكيداً لغيره.
ومنها ماوقع مثنى مثل: لبيك وسعديك].

از این عبارت، ظاهر است که حذف فعل مفعول مطلق قیاساً درمواضع عدیده که ذکر کرده لازم وواجب است، وپر ظاهر است که بذکر فعل در این مواضع استحالۀ عقلی لازم نمی‌آید، پس اگر بنای ترکیب وضم بعض الفاظ بسوی بعض آن بر محض عقل می‌بود، ذکر فعل در این مواضع ممتنع نمی‌شد.

ونیز ازاین عبارت، ظاهر است که حذف فعل مفعول مطلق سماعاً در مثل سقیاً، ورعیاً، وخیبة، وجدعاً، وشکراً، وعجباً واجب است.
وپرظاهر است که عقل هرگز آبی نیست از ذکر فعل دراین مواضع، پس اگرضم بعض الفاظ بسوی بعض آخر بعقل است نه بوضع واضع، وجهی نباشد برای ادعای ابن حاجب وامثال او وجوب حذف را در این الفاظ.

ونیز ابن حاجب در ذکر مفعول به گفته:

[وقد یحذف الفعل لقیام قرینة جوازاً، نحو زیداً لمن قال: من أضرب؟، ووجوباً في أربعة مواضع: الاول سماعي نحو امرءاً ونفسه، و« انتهوا خیراً لکم»، وأهلا وسهلا] ـ الخ.

از این عبارت، ظاهر است که در امرءاً ونفسه، وانتهوا خیراً لکم، وأهلا وسهلا حذف فعل واجب است، وظاهر است که اگر مدار ترکیب بر

محض عقل می بود وسماع در آن دخلی نمی‌داشت ، اظهار فعل در این مواضع هم جائز می‌شد .

واز ملاحظهٔ کتب مبسوطه ظاهر است که علاوه بـر این الفاظ که ابن حاجب ذکر کرده، الفاظ دیگر بسیار است که حذف فعل سماعاً در آن واجب است .

شیخ رضی[1] طاب ثراه در « شرح کافیه » فرموده :

[القرينة الدالة على تعيين المحذوف قد تكون لفظية ، كما اذا قال شخص من أضرب ؟ فتقول: زيداً ، وقد تكون حالية، كما اذا رأيت شخصاً في يده خشبة قاصداً لضرب شخص ، فتقول زيداً .

(قوله : امرءاً ونفسه) أي دع امرءاً ونفسه ، والواو بمعنى مع، أو للعطف، وعلة وجوب الحذف في السماعيات كثرة الاستعمال ، وانما كانت سماعية لعدم ضابط يعرف به ثبوت علة وجوب الحذف، أي كثرة الاستعمال بخلاف المنادي فان الضابط كونه منادي قوله تعالى: « انتهوا خيراً لكم »[2] تفسير سيبويه: انتهوا عن التثليث وائتوا خيراً لكم .

وقال الكسائي: التقدير انتهوا يكن خيراً لكم ، وليس بوجه ، لأن « كان » لايقدر قياساً ، فلايقال : عبدالله المقتول ، أي كن ذلك .

وقال الفراء : لو كان على اضمار كان لجاز اتق الله محسناً، أي تكن محسناً وهو عنده بتقدير انتهوا انتهاءاً خيراً لكم.

وقولهم : حسبك خيراً لك، ووراءك أوسع لك ، بتقدير حسبك وائت خيراً لك ، ووراءك وائت مكاناً أوسع لك ، يقوى مذهب سيبويه ، أي تقدير ائت في

(۱) الشيخ رضي‌الدين محمد بن‌الحسن الاسترآبادی النحوی المتوفی سنة (٦٨٦) .

(۲) سورة نساء : ۱۷۱ .

الاية، وكذا قوله :

فواعديه سر حتى مالك   أو الربى بينهما اسهلا

أي قولي: ائت مكاناً أسهل، وكذا قولهم: انته أمراً قاصداً، أي انته عن هذا وائت أمراً قاصداً، وقرينة ائت في هذه المواضع انك نهيت في الاول عن شيء، ثم جئت بعده بما لاينهى عنه، بل هو مما يؤمر به، فيجب أن ينتصب بائت، أو أقصد أو مايفيد هذا المعنى، وليس قولهم: « أمراً قاصداً » مما يجب حذف فعله على ماذكر سيبويه، وأورده الزمخشري في ذلك، وأورد سيبويه انتهوا خيراً لكم وحسبك خيراً لك فيما وجب اضمار فعله، ولعله سمع ائته وائت أمراً قاصداً باظهار ناصب أمراً، ولم يسمع اظهار ناصب خيراً لكم وخيراً لك، والا فالثلثة متقاربة المعنى، ومعنى أمراً قاصداً أمر اذا قصد، والقصد في الامر خلاف القصور والافراط، قال عليه السلام: «كلا طرفي قصد الامور ذميم».

(قوله: أهلا) أي اتيت أهلا لااجانب، وسهلا أي وطئت مكاناً سهلا عليك لا وعراً.

وقال المبرد: هي منصوبة على المصدر أي رحبت بلادك مرحباً، أي رحباً[1] واهلت أهلا، أي تأهلت تأهلا، فقدر له فعلا، وان لم يكن له فعل كما قيل: في نحو القهقري على نحو ماذكرنا، وسهل موضعك سهلا، على وضع سهلا موضع سهولة.

ومن الواجب اضمار فعلها سماعاً قولهم: « هذا ولازعماتك » كأن المخاطب كان يزعم زعمات كاذبة، فلما ظهر مايخالف ذلك من قول عليه سيماء الصدق صادر من غيره قيل له: هذا ولازعماتك، أي هذا الحق، ولا أتوهم زعماتك، ويجوز أن يكون التقدير: أزعم هذا ولا أزعم زعماتك، أو أزعم هذا ولاتزعم زعماتك.

---

(١) الرحب (بضم الراء): السعة.

ومنها قولهم : « من أنت زيداً » وأصله أن رجلا غير معروف بفضيلة يسمى بزيد، وكان اسم رجل مشهور، فانكر ذلك عليه، أي من أنت ذاكراً زيداً، أو تذكر زيداً، وانتصاب ذاكراً على الحال من معنى من أنت، أي من تكون، كما قيل في كيف أنت وقصعة من ثريد ، : أي كيف تكون ، ويقال : هذا أيضاً فيمن ذكر عظيماً بسوء ، أي من أنت تذكر زيداً ، ويروي زيد بالرفع ، أي كلامك زيد ، نحو كلمته فوه الى في ، والنصب أقوى وأشهر .

ومنها قولهم : « عذيرك من فلان » والعذير اما بمعنى العاذر كالسميع ، أو المعذر كالاليم بمعنى المولم، وأعذر وعذر بمعنى، ويجوز أن يكون بمعنى العذر الا ان الفعيل في مصدر غير الاصوات قليل كالنكير ، وأما في الاصوات كالصهيل والنئيم[1]، فكثير ، والعذير أيضاً الحال يحاولها المرأ يعذر عليها ، قال :

جاري لاتستنكري عذيري　　　سيري وأشفاقي على بعيري

بين بقوله سيري وأشفاقي الحال التي ينبغي أن يعذر فيها ولايلام عليها، يقال هذا اذا أساء شخص الصنيع الى المخاطب ، أي أحضر عاذرك ، أو عذرك ، أو الحال التي تعذر فيها ولاتلام ، وهي فعل المكروه الى ذلك الشخص ، أي لك العذر فيما تجازيه بسوء صنيعه اليك ، ومعنى من فلان ، أي من أجل الاساءة اليه وايذائه ، أي أنت ذو عذر فيما تعامله به من المكروه] .

الى أن قال :

[ومنها قولهم: « أهلك والليل » ان كان الواو فيه بمعنى مع، فالمعنى الحق أهلك مع الليل ، أي لايسبقك الليل اليهم، وان كانت للعطف انتصب الليل بفعل آخر غير ناصب أهلك ، أي الحق أهلك واسبق الليل .

ومنها : « كليهما وتمراً » ، أي أعطني كليهما وتمراً ، وأصله انه قال شخص

---

(١) النئيم (بفتح النون) صوت ضعيف كالانين.

بين يديه زبد وسنام وتمر لآخر : أي هذين ترجد ؟ مشيراً الى الزبد والسنام ، فقال الآخر : ذلك .

ومنها قولهم : « الكلاب على البقر » ، أي أرسل ، و « أحشفا وسوء كيلة » ، أي اتجمع حشفاً وسوء كيلة ، و « كل شيء ولاشتيمة حر » ، أي أصنع كل شيء ولاترتكب شتيمة حر ، و « ان تأتني فأهل الليل والنهار » ، أي فتاتي أهل الليل والنهار ، أي أهلا لك بالليل والنهار ، و « ديار الاحبة » ، أي أذكرها .

وقولهم : « كاليوم رجلا » ، أي مارأيت كرجل اليوم رجلا ، على حذف ناصب رجل ، وحذف ما اضيف الى اليوم ، و « كاليوم » حال مقدم من رجلا ، وقد يقال : كلاهما بالرفع وتمر ، أو كل شيء ولاشتيمة حر ، أي كلاهما لي ، وكل شيء أمم[1] .

ووجوب الحذف في جميع ماذكروا أمثالها لكونها أمثالا ، أو كالمثل في كثرة الاستعمال والامثال ولاتغير][2] .

از اين عبارت، ظاهر است كه در بسيارى از الفاظ ، سواى آنچه ابن حاجب ذكر كرده ، حذف فعل واجب است ، واظهار آن سمت جواز ندارد، وبر ظاهر است كه در اظهار آن اصلا استحالهٔ عقلى، لازم نمى آيد لكن لزوم اتباع سماع، سبب امتناع اظهار فعل گرديده ، فليذهب اتباع الرازى يميناً وشمالا ، فلن يجدوا لتأييد مقاله مجالا .

وعلامه سيوطى در « اشباه ونظائر » گفته :

[الاصول المرفوضة منها جملة الاستقرار الذي يتعلق به الظرف الواقع خبراً .

---

(۱) الامم (بفتح الهمزة والميم) : اليسير .

(۲) شرح الكافية ج ۱/۱۲۹ – ۱۳۰ .

قال ابن يعيش[1]: حذف الخبر الذي هو استقر ومستقر، وأقيم الظرف مقامه وصار الظرف هو الخبر والمعاملة معه، ونقل الضمير الذي كان في الاستقرار الى الظرف، وصار مرتفعاً بالظرف، كما كان مرتفعاً بالاستقرار، ثم حذف الاستقرار وصار أصلا مرفوضاً، لايجوز اظهاره للاستغناء عنه بالظرف.

ومنها: خبر المبتدأ الواقع بعد «لولا» نحو لولا زيد لخرج عمرو، وتقديره لولا زيد حاضر.

قال ابن يعيش: ارتبطت الجملتان، وصارتا كالجملة الواحدة، وحذف خبر المبتدأ من الجملة الأولى، لكثرة الاستعمال، حتى رفض ظهوره ولم يجز استعماله.

ومنها: قولهم: «افعل هذا اما لا».

قال ابن يعيش: ومعناه أن رجلا أمر بأشياء يفعلها، فتوقف في فعلها، فقيل له: افعل هذا ان كنت لاتفعل الجميع، وزادوا على «ان» ما، وحذف الفعل ومايتصل به، وكثر حتى صار الأصل مهجوراً.

ومنها: قال ابن يعيش: بنو تميم لايجيزون ظهور خبر لاالتبرئه ويقولون: هو من الأصول المرفوضة.

وقال الاستاذ أبوالحسن بن أبي الربيع في «شرح الايضاح»: الاخبار عن سبحان الله يصح كما يصح الاخبار عن البراءة من السوء، لكن العرب رفضت ذلك، كما ان «مذاكير» جمع لمفرد لم ينطق به، وكذلك «لييلية» تصغير لشيء لم ينطق به، و«أصيلان» تصغير لشيء لم ينطق به، وان كان أصله أن ينطق به، وكذلك سبحان الله اذا نظرت الى معناه وجدت الاخبار عنه صحيحاً، لكن العرب رفضت ذلك، وكذلك «لكاع» و«لكع»، وجميع الاسماء التي لاتستعمل الا في النداء، اذا رجعت الى معانيها وجدت الاخبار ممكناً فيها بدليل الاخبار

(١) ابن يعيش: يعيش بن علي بن يعيش بن محمد النحوي الحلبي المتوفى سنة (٦٤٣).

عما هي في معناه ، لكن العرب رفضت ذلك .

وقال أيضاً في قولك« زيداً اضربه »: ضعف فيه الرفع على الابتداء، والمختار النصب، وفيه اشكال من جهة الاسناد، لان حقيقة المسند والمسند اليه مالا يستقل الكلام بأحدهما دون صاحبه ، واضرب ونحوه يستقل به الكلام وحده ، ولاتقدر هنا أن تقدر مفرداً تكون هذه الجملة في موضعه ، كما قدرت في « زيد ضربته » .

فان قلت: فكيف جاء هذا مرفوعاً وأنت لاتقدر على مفرد يعطى هذا المعنى؟

قلت : جاء على تقدير شي رفض ولم ينطق به ، واستغنى عنه بهذا الذي وضع مكانه ، وهذا وان كان فيه بعد اذا أنت تدبرته وجدت له نظائر ، الاترى ان « قام » اجمع النحويون على ان اصله قوم ، وهذا ماسمع قط فيه ولافي نظيره، فكذلك « زيد اضربه » ، كأن اضربه وضع موضع مفرد مسند الى زيد على معنى الامر ، ولم ينطق قط به ، ويكون كقام .

وقال أيضاً: مصدر «عسى» لايستعمل وان كان الاصل لانه اصل مرفوض][1].

از اين عبارت ، ظاهر است كه بسيارى از اصول در استعمال مرفوض است، پس اگر مدار تركيب بر عقل مى بود نه سماع ، رفض اين اصول مقبول نمى‌شد ، واستعمال اين اصول مرفوضه جائز مى گرديد، واذليس فليس .

پس عجب كه فخر رازى برفض ملاحظهٔ اصول مرفوضه ، اساس انكار بر تشكيك مرفوض ووهم مرفوض گذاشته ، أعلام تخجيل اتباع واشباع، ومعتقدين فضل و كمال خود افراخته ، وليت شعرى كيف خفى عليه ان بناء وهمه الركيك علـى شفا جرف هار ، وتشكيكه كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض مالها من قرار !

(١) الاشباه والنظائر ج١/ ٧٠ - ٧١ .

هفتم : آنكه بطلان ادعاى اين معنى كه صحت دخول يكى از هردو: « أولى » و«من» بر آخر بوضع نيست، دركمال انجلاء ووضوح است زيراكه اقتران «من» « بأولى » مأخوذ از سماع ونقل است ، واگرمناط آن برسماع نمى بود،بجاى(من) حروف ديگر راهم مثل «عن» و«على» و« الى » و« في » و«با» مى‌آوردند ، چه عقلا ممكن است بگويند زيد أولى الى عمرو ، ومراد آن باشدكه اولويت زيد منتهى است بعمرو، نيزاستحاله لازم نمى‌آيد ، ونيز اگر بگويند : زيد أولى في عمرو، يعنى زيدأولى‌است درباب عمروهيچ استحاله پيدانمى‌شود، ونيزاگربگويند: زيد أولى بعمرو، بجاى زيد اولى من‌عمرو ، هيچ استحاله لازم‌نمى‌آيد پس نفى صحت اقتران « أولى » بمن بوضع ، حرف عجيب الوضع وخبط واجب الدفع است .

خالد بن عبدالله الازهرى[1] در « تصريح شرح توضيح» درذكراحكام افعل التفضيل گفته :

[والحكم الثاني فيما بعد افعل أن يؤتى «من» الجارة للمفضول ، كماتقدم من الامثلة ، وهي عند المبرد وسيبويه لابتداء الارتفاع في افضل منه ، وابتداء الانحطاط في نحو شر منه.

واعترضه ابن مالك بأنها لايقع بعدها الى، واختارانها للمجاوزة، فان معنى زيد افضل من عمرو جاوز زيد عمراً في الفضل .

واعترضه في « المغنى » بأنها لوكانت للمجاوزة لصح في موضعها «عن »، ودفع بأن صحة وقوع المرادف موقع مرادفه انما يكون اذا لم يمنع من ذلك مانع ، وههنا منع مانع وهو الاستعمال ، فان اسم التفضيل لايصاحب من‌حروف

---

(۱) الازهرى : خالد بن عبدالله النحوى المتوفى سنة (۹۰۵) .

الجر الا « من » خاصة] .

از این عبارت ظاهر است که استعمال افعل التفضیل مانع است از اتیان « بمن » عوض « من » زیرا که افعل التفضیل مصاحب نمی‌شود از حروف جر سوای « من » را خاصة ، پس معلوم شد که اقتران « من » با افعل التفضیل حسب استعمال ووضع است ، نه بحکم محض عقل وطبع .

هشتم : آنکه اکابر محققین واساطین منقدین ، تصریح کرده‌اند بعدم جواز ایجاد ترکیبی بقیاس ، پس هر گاه ایجاد تراکیب بغیر سماع جائز نباشد ، اقتران لفظی بلفظ دیگر بغیر سماع بمحض حکم عقل چگونه جائز گردد .

قال السیوطي في « المزهر » :

[قال ابوحیان في «شرح التسهیل» : العجب ممن یجیز ترکیباً ما في لغة من اللغات من غیر أن یسمع من ذلك الترتیب نظائر ، وهل التراکیب العربیة الا کالمفردات اللغویة ، فکما لایجوز احداث لفظ مفرد ، کذلك لایجوز في التراکیب ، لان جمیع ذلك امور وضعیة ، والامور الوضعیة تحتاج الی سماع من اهل ذلك اللسان ، والفرق بین علم النحو وبین علم اللغة ، ان علم النحو موضوعه أمور کلیة ، وموضوع علم اللغة اشیاء جزئیة وقد اشترکا معاً في الوضع] (۱) .

ازاین عبارت ، ظاهراست که ابوحیان از کسیکه اجازهٔ ترکیبی در لغتی از لغات بغیرسماع نظائر آن نماید ، تعجب نموده وافاده فرموده که ترکیبات عربیه مثل مفردات لغویه است ، وچنانچه احداث لفظ مفرد جائز نیست ، همچنین احداث ترکیبی از تراکیب غیر سائغ است ،

(۱) المزهر ج۱ /۲۸ .

زیرا که همۀ این امور وضعیه است، و امور وضعیه محتاج می‌شود بسماع از اهل این لسان، و فرق درمیان علم نحو و علم لغت این است که موضوع نحو امور کلیه است، و موضوع علم لغت اشیاء جزئیه است، ولکن هر دو دروضع مشترک‌اند.

و نیز سیوطی در «مزهر» در بیان قول ثانی از قولین در باب وضع مرکبات آورده:

[والثاني انها موضوعة فوضعت (أي العرب) زيد قائم للاسناد دون التقوية في مفرداته، ولاتنافي بين وضعها مفردة للاسناد بدون التقوية ووضعها مركبة للتقوية، ولاتختلف باختلاف اللغات، فالمضاف مقدم على المضاف اليه في بعض اللغات ومؤخر عنه في بعض، ولو كانت عقلية لفهم المعنى واحد أسواء تقدم المضاف على المضاف اليه، أم تأخر، وهذا القول ظاهر كلام ابن الحاجب حيث قال: اقسامها مفرد ومركب.

قال القرافي[1]: وهو الصحيح، وعزاه غيره للجمهور بدليل انها حجرت في التراكيب كما حجرت في المفردات، فقالت (أي العرب): من قال: ان قائم زيداً ليس من كلامنا، ومن قال: ان زيداً قائم فهو من كلامنا، ومن قال: في الدار رجل فهو من كلامنا، ومن قال: رجل في الدار فليس من كلامنا الى مالانهاية له في التراكيب الكلام، وذلك يدل على تعرضها بالوضع للمركبات].

ازاین عبارت، ظاهر است که حسب تصریح قرافی صحیح همین است که مرکبات هم موضوع است، وغیر قرافی نسبت این مذهب بجمهور نموده، و دلیل آن این است که عرب حجر کرده‌اند در ترکیبات، چنانچه

(۱) القرافی: احمد بن ابی العلاء ادریس بن عبدالرحمن المصری، المتوفی سنة (٦٨٤).

حجر کرده‌اند در مفردات ، پس گفته‌اند که « أن قائم زیداً » از کلام مانیست، و «ان زیداً قائم» از کلام ماهست، ونیز گفته‌اند که «فی الدار رجل» از کلام ماست و «رجل في الدار» از کلام مانیست .

وسوای این نفی عرب ترکیبات غیرسائغه را بی‌نهایت است ، واین همه دلالت می کند برآنکه مرکبات هم موضوع است ، وبمقابلهٔ این دلیل زاهر وبرهان قاهر ، هردو شبهه که برای نفی وضع مرکبات در « فیصل علی‌المفصل» ذکر کرده، قابل التفات نیست، ووهن ورکاکت وسقوط آن، بأدنی تأمل وتدبر ظاهر وباهراست .

نهم: آنکه قول‌او: «واذا ثبت ذلك»، نیز کذب واهی وفریهٔ لاحاصل است ، که هرگز از بیان سابق مشار الیه ذلك بوجهی ثابت نشده ، که قبل ازاین فقره بلافصل محض دعوی ذکر نموده ، ودلیلی برای آن وارد نکرده، زیرا که قول‌او: « فصحة دخول أحدهما علی‌الاخر لایکون بالوضع، بل بالعقل» ، محض دعوی وجزاف خلاف انصاف است ، واصلا دلیلی وهمی هم برآن وارد نکرده، فضلا عن دلیل صالح‌القبول والرکون، ولا غرو فللجنون فنون .

دهم : آنکه قول‌او : « وجب صحة اقترانه أیضاً بالمفهوم من لفظة « المولی»لان‌صحةذلك الاقتران‌لیست‌بین اللفظتین، بل‌بین‌مفهومیهما » از عجائب تهافت وتناقض، وغرائب ذهول وغفول، وقبائح فرار ونکول وفظائع نکوص وعدول‌است ، که ازاین عبارت‌او ظاهر می‌شود : که‌او بطلان خرافت خود ، که قبل ازاین اتعاب نفس درتقریر وتزویق آن نموده ، دریافته ، فرار ازآن اختیار ساخته ، که اولا مدعی لزوم جواز اقتران لفظ (مولی) بـا (من) بود ، ودراینجا بدو وجه صریح نفی آن

نموده: یکی آنکه گفته که این اقتران نیست درمیان لفظتین، دوم آنکه قول‌او: «بل بین مفهومیهما» بدلالت مفهوم ودلالت صریح سیاق وسباق واضح می‌کند که این اقتران منحصراست درمفهومین، واین اقتران در هردو لفظ نیست، بلکه درمیان هردو مفهوم آنست.

عجب کـه رازی باوصف آنهمه اهتمام تمام در اثبات لزوم اقـتـران «مولی» با «من» برتقدیر بودن (مولی) بمعنای (أولی)، که ازاول کلام او تاآخر ظاهر وباهر است، فرار ازآن اختیار کـرده، وغایت خبط وخلط وعجز واضطرار، ونهایـت عی وغی وانتشار، وکمال انخزال وانقطاع وانکسار خود ظاهرنموده، دراین قول افاده می‌نماید که‌صحت این اقـتـران در میان هردو لفظ نیست، بلکـه در میان مفهومین است، ودلائل این‌معنی که غرض‌رازی الزام اقتران درهردو لفظ (من ومولی) است، درکلام‌او بسیاراست:

اول: آنکه قول‌او: «ثانیهما ان المولی لوکان یجیء بمعنی الاولی لصح ان یقترن بأحدهما کل مایصح قرنه بالاخر»، دلالت صریحه دارد برآنکه بنابر آنکـه مجیء (مولی) بمعنی (أولی)، صحت اقتران کل مایقترن بلفظ الاولی، بلفظ (مولی) لازم‌کرده، زیرا که مراد از (مولی) لفظ (مولی) است وهمچنین مراد از (أحدهما وآخر)، لفظ (أحدهما) ولفظ (آخر) است، نـه مفهومین آن، ومراد از (مایصح قرنـه) لفظ آنست، نه مفهوم آن.

دوم: آنکه قول‌او: «لکنه لیس کذلك»، نیز دلالت دارد برآنکه او نفی اقتران کل مایقترن بالاولی وبمولی می‌نماید، وظاهراست که دراین نفی هم مراد از (مولی)، لفظ (مولی) است وهمچنین مراد از (مقترن)

لفظ (مقترن) است، نه مفهوم آن .

سوم: آنکه قول او : «فاما ضم بعض تلك الالفاظ الى البعض» ــ الخ ، دلالت صریحه دارد بر آنکه کلام او در ضم بعض الفاظ بسوی بعض الفاظ آخر است، نه در ضم مفهومی بسوی مفهوم آخر .

چهارم : آنکه قول او : «فلفظة «الاولی» اذا كانت موضوعة لمعنى ولفظة «من» موضوعة لمعنى آخر ، فصحة دخول أحدهما على الاخر لا يكون بالوضع»، دلالت واضحه دارد بر آنکه کلام او در اقتران لفظی بلفظ آخر است ، نه در اقتران مفهومی بمفهوم آخر .

پنجم : آنکه قول او : «لايقال : هو مولى من فلان كما يقال هو أولى من فلان» ــ الخ ، دلالت صریحه دارد بر آنکه غرض او نفی انضمام واقتران (من) بلفظ (مولی) است ، نه نفی اقتران در میان مفهوم (من) و(مولی) ، وهمچنین از دیگر امثله واضحست که کلام او در اقتران لفظ بلفظ آخر است ، نه اقتران مفهومی بمفهوم آخر ، پس چنانچه بطلان دعوی او: «لان صحة ذلك الاقتران ليست بين اللفظتين ، بل بين مفهوميهما» از کلام سابق او بوجوه عدیده ظاهر است ، همچنان بطلان آن از کلام لاحق او بکمال ظهور واضحست .

ونیز هیچ ظاهر نمی‌شود که از اقتران مفهومین ، چه اراده کرده، وآنرا کدام مناسبت باین مقام یافته، وکدام فائدۀ آن برای خود ، وکدام ضرر در آن برای خصم تصور کرده ؟! چه ، اقتران مفهومین نمی‌تواند شد مگر در تصور وتعقل ، پس اقتران مفهومین در تعقل وتصور ، یا باین معنی است که اولا تصور یکی از مفهومین کنند ، وبعد آن متصلا بآن تصور مفهوم دیگر نمایند ، پس هر دو مفهوم باهم مقترن شوند ،

وظاهر است که اقتران باین معنی در هر دو مفهوم که تصور آن متصلا کنند ، می‌تواند شد ، خواه هر دو مفهوم متباین باشند، خواه متساوی، خواه میان هر دو نسبت عموم وخصوص مطلق باشد، خواه عموم وخصوص من وجه ، واین اقتران باختیار متصور ومتعقل است ، هر دو مفهوم را از مفاهیم مختلفه هرگاه خواهد در تصور مقترن می‌تواند کرد ، خواه هر دو مفهوم از اسمین باشند ، خواه فعلین ، خواه حرفیـن ، خواه مختلفین ، وخواه اقتران موافق استعمال اهل لسان باشد ، خواه نباشد .

مثلا در استعمال عرب مضاف را مقدم می‌سازند، ومضاف الیه را مؤخر ودر تصور وتعقل می‌تواند شد که مضاف الیه را اولا تصور کنند ومضاف را بعد آن، وهمچنین در استعمال عرب جار را مقدم می‌سازند، ومجرور را مؤخر می‌گردانند ، ودر تصور وتعقل می‌توانند که اولا معنای مجرور تصور کنند ومعنای جار را مؤخر تصور نمایند .

پس در کمال ظهور ووضوح است که اگر مدار اقتران در نطق واستعمال بر اقتران مفهومین در تصور وتعقل که باختیار متعقـل ومتصور است ، ومختلف است باختلاف انحاء التصور والتعقل باشد ، لازم آید که بهر طور که کسی دو مفهوم دو لفظ را تصور کند، بهمان نحو تکلم بان جائز گردد ، وهل هذه الاسفسطة شنیعة لم یظفر بعدیلها ومکابرة واضحـة لم یسمع بمثیلها؟ مثلا مفاهیم (من زید قام) را در عقل اقتران حاصل می‌تواند شد، حال آنکه حسب قاعدۀ لسان، این ترکیب وجهی از صحت ندارد .

و یا مراد از اقتران بین المفهومین، تساوی مفهومین است، یعنی غرض آنست که درین هر دو مفهوم نسبت تساوی وتصادق ازمیان نسب اربعه متحقق است ، پس بطلان آن اظهر من الشمس وأبین من الامس است ، چـه

مفهوم (من) ومفهوم (اولی) متبائن اند که یکی بر دیگری بهیچوجه صادق نمی‌آید، نه متساوی ومتصادق . وبا مراد از اقتران مفهومین، اقتران في الحکم است، پس پر ظاهر است که حکم در دوشيء مستقل بالمفهومية مثل اسمین یا فعل واسم متحقق می‌شود، نه در مستقل وغیر مستقل در (من) غیر مستقل بالمفهومية است، پس حمل یکی از (من) و (أولی) بر (آخر) وتحقق حکم در میان این هردو امکانی ندارد، با آنکه مفهوم (من) مبائن مفهوم (أولی) است وحمل أحد المتباینین بر آخر امکانی ندارد .

بالجمله محصل صحیح این ندای شوم وجزاف موهوم اصلا مفهوم نمی‌شود ، اندک از خواب غفلت بیدار باید شد، ومتخبطانه ومجذوبانه کلام را سر نباید داد که، آخرها بلاهای عظیم برسر می‌انگیزد .

أما قول رازی : « بیان انه لیس کلما یصح دخوله علی احدهما صح دخوله علی الاخر» ، پس دلالت دارد بر آنکه هرچیزی که صحیح باشد دخول آن بر یکی از هر دو (مولی وأولی) صحیح نیست دخول آن بر (آخر) ، حال آنکه اول دلیلی که برای این دعوی ذکر کرده ، نگفتن (هو مولی من فلان) بجای (هو أولی من فلان) است ، وپر ظاهراست که دراین مثال (من) بر (أولی) داخل نشده، ونه عدم جواز دخول (من) بر (مولی) از آن ظاهر است ، بلکه ظاهر است که (من) متأخر است از (اولی) ، پس این مثال را در صدر ادلهٔ دخول شيء علی احدهما وعدم دخوله علی الاخر ذکر کردن ، از غرائب محیره است .

اما آنچه گفته : « انه لایقال هو مولی من فلان کما یقال : هو أولی من فلان » ـ الخ ، پس هرگاه مبادی ومقدمات این ملازمت را مختل ومبانی توهم این لزوم ملوم منحل کردیم ، توجه برد آن غیر لازم ،

لکن استینافاً من رأس ، بحمدالله ازاحۀ این وسواس می‌نماییم .

پس باید دانست که این همان شبهه است که عروةالوثقای شاهصاحب در انکار مجیء (مولی) بمعنی (أولی) می‌باشد، واز غایت صدق وتورع آنرا بجمهـور اهل عربیت منسـوب کرده‌اند ، وبطلان ووهن وسقوط وهبوط آن ازمقام اعتماد واعتبار ، هویدا وآشکار است بوجوه عدیده:

اول : آنکه هرگاه حسب افادۀ رازی اقتران لفظی بلفظی بحکم عقل است ، مثل نسبت انسان بحیوان ، وسماع را دخلی در آن نیست ، پس عدم سماع (مولی من فلان) چه ضرر دارد که بنابراین مجرد عدم سماع وفقدان اشیاع هرگز سبب عدم جواز وامتناع نخواهد شد، بلکه بنابراین می‌باید که چون (مولی) حسب تصریحات ائمۀ لغویین بمعنی (أولی) است،(مولی من فلان)هم جائز وسائغ گردد، ونیز پرظاهراست که دلیلی عقلی برامتناع(هو مولی من فلان)دلالت ندارد،وفخر رازی خود هم دعوی دلالت دلیلی عقلی بر امتناع این استعمال نکرده، بلکه بمحض نگفتن این کلام متشبث شده، حیث قال: « لایقال: هو مولی من فلان کما یقال : هو أولی من فلان » .

واعجباه که خود،تصرف واضع را دروضع الفاظ مفرده محصور ومقصور واقتران لفظی را بلفظی بحکم عقل منوط ومربوط می‌گرداند،وباز بمحض عدم سماع ، امتناع(هو مولی من فلان)ثابت کردن می‌خواهد، حال آنکه پر ظاهر است که بعد عزل حکم سماع ومتصرف ساختن عقل در حکم اقتران وارتباط ، هرگز امتناع این استعمال ثابت نمی‌تواند شد .

دوم: آنکه شارح « مقاصد » وشارح « تجرید » در رد این شبهه افاده کرده‌اند که مراد آنست که (مولی) اسم است بمعنی (أولی) ، نه آنکه

صفت است بمنزلهٔ (أولی)، تا که اعتراض کرده شود بآنکه (مولی) از صیغهٔ اسم تفضیل نیست، واستعمال کرده نمی‌شود، مثل استعمال اسم تفضیل، وعبارت این هردو سابقاً شنیدی ودریافتی که این توجیه را صاحب «بحر المذاهب» هم از «شرح تجرید» نقل کرده، رد توهم صاحب «مواقف» وشارح «مواقف» بآن نموده.

سوم: آنکه حسب افادهٔ زمخشری، وبیضاوی، وشهاب خفاجی، وغیر ایشان (مولی) بمعنی (أولی)، باقی است بر اصل خود که ظرفیت است ومعنایش مکان است برای قول قائل: انه أولی بکم، چنانچه مئنة للکرم بمعنی مکان یقول القائل: انه لکریم هست.

پس بنا بر این باوصفیکه (مولی) بر معنای (أولی) دلالت می کند، استعمال آن مثل استعمال (أولی) لازم نمی آید، گو موافقت استعمال مترادفین لازم هم باشد، زیرا که لزوم موافقت استعمال (مولی وأولی) بنابر لزوم موافقت استعمال مترادفین، وقتی است که در (مولی) معنای ظرفیت ملحوظ نباشد، وچون (مولی) از معنی ظرفیت بنا بر این منسلخ نشده، پس موافقت استعمال آن با استعمال (مولی) لازم نمی آید، گو بر معنای (أولی) دلالت کند، مثل (مئنة) که ظرف است مأخوذ از (ان) واستعمال (مئنه) مثل استعمال ظروف است، که میگویند: فلان مئنة للکرم پس جار ومجرور متعلق بآن می نمایند کما یقال: البلد الفلانی مجمع للعلماء، واستعمال مئنه مثل استعمال «انه لکریم» نمی کند، پس نمیگویند زید مئنة لکریم، حال آنکه بر معنای ان زیداً لکریم دلالت می کند.

چهارم: آنکه شاه صاحب این همه افادات رازی وشبهات اتباع واشیاع او را وافادهٔ خود را من حیث لایشعر عنقریب باطل ومضمحل

وهباء منثوراً فرموده‌اند .

بیانش آنکه شاهصاحب در ما بعد بجواب احتجاج بفقرۀ « الست أولی‌بالمؤمنین من‌أنفسهم » که درصدر حدیث‌غدیر وارد است‌فرموده‌اند بلکه (أولی) دراینجا مشتق از ولایت است، که بمعنی محبت است یعنی « الست أحب الی المؤمنین من أنفسهم » ـ الخ .

این کلام دلالت صریحه دارد بر آنکه (أولی) بمعنی (احب) ومرادف آنست حال‌آنکه پرظاهراست که استعمال(أولی)واستعمال (احب) متحد نیست ، بلکه صلۀ (أولی) بباء است ، کما في هذا القول الشریف اعنی « الست أولی بالمؤمنین من انفسهم » وصله (احب) بالی است ، کما قال : هو بنفسه یعنی « الست احب الی المؤمنین من انفسهم » ، پس‌اگر اتحاد استعمال مترادفین لازم‌باشد، (أولی الیه) بجای (أحب الیه) صحیح گردد، وهو غیر مسموع، پس‌چنانچه عدم اقتران (الی) با (اولی) قادح نیست در مجیء آن بمعنی (أحب) حسب افادۀ شاهصاحب ، همچنان عدم اقتران (من) با (مولی) قادح درمجییء آن بمعنای (اولی) نخواهد شد .

فلله‌الحمدوالمنة که‌شبهۀ رکیکه رازیه، وهم‌افادۀ سخیفۀ‌خودشاهصاحب که آنرا بمزید دیانت بجمهور اهل عربیت نسبت کرده‌اند ، بافادۀ خود شاهصاحب باطل ومضمحل گردید ، یخربون بیوتهم بایدیهم وایدی المؤمنین .

الی هنا انتهی الجزء الثامن بتجزئتنا ویلیه انشاءالله الموفق الجزء التاسع في بقیة أجوبة المصنف قدس سره علی هفوات الرازي .

موضوعات

المصادر

قرآن کریم

اتحاف الاکابر تألیف قاضی شوکانی

الاتقان تألیف جلال‌الدین سیوطی

ارشاد الساری فی شرح البخاری تألیف قسطلانی

اساس البلاغه تألیف زمخشری

الاشباه والنظائر تألیف سیوطی

الامالی تألیف ابن الشجری

الانساب تألیف سمعانی

انوار التنزیل تألیف بیضاوی

البحر المحیط تألیف ابوحیان

بغیة الوعاة تألیف سیوطی

تاریخ بغداد تألیف خطیب بغدادی

تاریخ جرجان تألیف سهمی

تاریخ مکة تألیف ابوالولید ازرقی

تتمة المختصر تألیف ابن الوردی

تحفه اثنا عشریه تألیف عبدالعزیز دهلوی

تذکرة الحفاظ تألیف الذهبی

تذکرة خواص الامة تألیف سبط ابن الجوزی

تفسیر ابن کثیر تألیف ابن کثیر الدمشقی

تفسیر الجلالین تألیف محلی وسیوطی

تفسیر فخر تألیف فخرالدین رازی

تلخیص الشافی تألیف شیخ طوسی

تنزیل الایات تألیف محب الدین افندی

تهذیب الاسماء تألیف نووی

تهذیب التهذیب تألیف ابن حجر عسقلانی

الجواهر المضیئة تألیف عبدالقادر مصری

حسن المحاضرة تألیف سیوطی

الخصائص تألیف نسائی

خلاصة الاثر تألیف محبی

الدرر الکامنة تألیف ابن حجر عسقلانی

دمیة القصر تألیف باخرزی

دیوان ابی‌تمام بشرح التبریزی

ریحانة الالباء تألیف شهاب‌الدین خفاجی

زاد المسیر تألیف ابن جوزی

سنن ابن ماجه قزوینی

سنن ابی‌داود

الشافي في الامامة

شرح تجريد قوشجی

شرح صحيح مسلم تأليف نووی

شرح المعلقات زوزنی

صحاح اللغة جوهری

صحيح البخاری

صواعق محرقه تأليف ابن حجر مکی

طبقات الاسنوی

طبقات ابن قاضی شهبة

العبر فی خبر من غبر تأليف ذهبی

عمدة القاری تأليف بدرالدين عينی

غاية النهاية تأليف شمس الدين الجزری

غرائب القرآن تأليف نيسابوری

فتح الباری تأليف ابن حجر عسقلانی

فرائد السمطين تأليف حموينی

الفصول المختارة من العيون والمحاسن

فيض القدير تأليف عبدالرؤوف المناوی

قاموس اللغة تأليف فيروزآبادی

الکشاف تأليف زمخشری

کشف الاسرار تأليف علاءالدين البخاری

کشف الظنون تأليف چلبی

کواکب الدراري تأليف شمس الدين کرمانی

لسان المیزان تألیف ابن حجر عسقلانی
مدارك التنزیل تألیف نسفی
مرآة الجنان تألیف یافعی
المرقاة فی شرح المشكاة
مسلم الثبوت تألیف محب الله البهاری
مسند احمد بن حنبل
المعارف تألیف ابن قتیبة
معالم التنزیل تألیف بغوی
معجم البلدان تألیف حموی
المفردات تألیف راغب
نور الابصار تألیف شبلنجی
نهایة تألیف ابن اثیر جزری
وافی بالوفیات تألیف صفدی
وفیات الاعیان تألیف ابن خلكان

الاعلام